



Copyright © King Saud University

مبارق الازهار في شرح مشارق الانوار، تأليف ابن
ملك، عبداللطيف بن عبدالعزيز - ٨٠١هـ. بخط حمراء
فقيه بن ايمان - ٨٥٤هـ.

٦٦٠

٢٠٧ ق ٢١ س ٥٨٢٦٨ اسم

نسخة حسنة، خطها معتاد، طبع .

قوله ١ : ١٤٧، معجم المطبوعات ١ : ٢٥٣

١- الاحاديث السنية الاخرى ١- المؤلف

ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ د - شرح مشارق

الانوار النسخية للصالحاني .

المبايعة من جهة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالثواب ومن جهة الأثر التزام طاعته
نقل من مشارق

عينية وهو من دوان الشمس في الصباح
مشارق

وله كصفي 2
البحر شرح
الشرح ما هو في البحر
في بيان والحد
في البحر في البحر
والبحر في البحر

قيصم الدم
روم بادشا

بادشا در كشور
بجدر بادشا

القرن ثمانون سنة وقيل ثمانون واربعة

خاتمي
عرب بادشا
تمت
ترك بادشا

جوامع الكلم وهي ما يكون الفاظه قليلة ومعانيها كثيرة
التي

ابن ملك شرح مشارق دكر في على افندي من حرمك فرق اغا حيدر
مبايع الازار

سليمان افندي ورسنخانه سنة وفندي
شرح مشارق الاظفار رقم 76
عبد اللطيف به عبد العزيز به الدار
٨٥٠
٢٠٧
٢١٣٦
ملاحظات هـ

١٢٤١

الحمد لله على هدية الهداية والاسلام وعظيمة الذرية والاعلام خصوصاً من بيان حديث خير الانام
محمد المختص بمقام اعلى المقام عليه احاسن التحيات واكمل التلام ما ضحكت قراطس بكاء لان
ونزلت افراس نحره الاقدام وعلى انه واصحابه الكرام غيوت الاطعام ليوت الاقدام وبعد يقول
الضعيف العوين عبد الطيف بن عبد العزيز المعروف بابن الملكة المحفوف بحيف الفلكة غفر الله له و
لوالديه واجازهم برحمته من لوبه لما وضع وجهه المقال وضع النظرة المال صودق العلم اعلاها منارة و
منالا واجلاها منيرة وجمالا اذ ما من محبة الا وهو السبيل اليها ومنقبة الا وهو التليل عليها وما عده
اليه عن من كان له التقدير شبهة الى عين وشبه الى رزق ومن تحلى به فقد غنى وعلا وان عده حقايقا
لا يابى ومن تحلى عنه فقد ذل وان قيل غنيا رفيعا يتعالى ومن افضل علم الاحاديث والاوي واجرا
لمرحمة المولى فطوى لمن صرف في فكره ايامه ولياليه ونظم في عقد تحصيل درره ولا آية واخذ العلوم تصحيحا
وقصدا لآل قنعا بكل الحال وما صنف فيه من الكتب الفاهة والزبر الواضحة كتاب مشارق الانوار في صحاح
الاخبار فانه مرتب بالتراتب البرعة ومكتب في الاساليب البرعة ومقصود على محض الفوائد ومخزون عنده ما هو
كالزواير ولهذا قد صار في الامتياز كالشمس في رابعة النهار وكانت له شروح بعضها بلسان المشهور
وبعضها بلسان الخليل المقصود فصرحت اذ في نفسه واتجاه الله يولي وانفسه ان اشهره شروحا يجبر عن جنباي اولك
عبارة ويظهر خفايا كليات اعتباراته سالكا في تحرير الفوائد سلكا في التوسط وما سكا في تحرير الفوائد عن التوس
والشطط تاركا لغرض ما في الشروح الا قليلا خوفا من ان يغضب الى ان يكون طويلا ثم استشفعوا بعض
الاحبة من الطلاب الالفة بما خطر في نفسي من السدس وقدرتني في شروعي ذلك وان كنت بعيدا من
هنا لك لو نور قصوري في بضاعة الغنون وتوزع روعي من كليات المنون فقلت الله تحصيل اوابد الاماني
وحلل على معاقرة المعية ويعزري في سهوي من الناظر الراسي لان اول الناس في ذلك اول الناس في شئنا
الازهار في شرح مشارق الانوار اسأل الله تعالى ان يجعله سبيلا لحسن ما بي لوبه ويجعل ثمة من
الناس تهوى اليه فلما تم الكتاب اليه مالوا وجامع اربابهم قالوا لو كان هذا الشرح طريقة الخلل الصار المتين
بلا مهل الخلل فاجبت ملتسمهم جاء ان يذكروني في بعض الاوقات بصالح الدعوات قال الشيخ المولى
استكذ الله في جنات جنانه وعنده بجلا بسبب جنانه الحمد لله نقول الشئ على شئ فعل شئ عظيم المثنى على ملأ
واقامه يحسب استغراؤه ثلثة مخرج وهو فكر فالمدح هو الشئ بالسان على الوصف الجميل والى على ما اصطلح
الاكثرون هو الشئ بالثالث اعلم الجميل الاختيارى قصدا والشكر شئ بني عن تعليم النعم لكونه منها للثالث
وهو يكون بالثالث والجوارح والجنان كذا قال بعض العلماء وقال بعضهم الشئ مختص بالثالث فلا يكون بعض الشئ
لكن الحمد في افادة الشئ على الله تعالى من المدح لان الحمد مشوبان الله تعالى مختار في فعله لا موجب بذاته كما
قال الفلاسفة ومن الشكر ايضا لان الشكر مؤذن بان الله مستحق للتعظيم بسبب انعامه وكذا قولهم الحمد الذي
من قوله الحمد لله لان الحمد لثلاث ان استيعب تاللا شئ في مثل هذا المقام كما ذهب اليه بعض الشارحين ليكون

قائله

قائله حامدا للامجد اعلم الحمد اذا يقال للحمدين بثبوت الضرب لذيراته ضاربه فالاستعارة بجملة لا يجري فيها
التكثير عند الاخبار بها او في الاخرى ان احد الوقال احمد الله في محله اذ اغفل عن معنى اجلال الله تعالى
يقال له كذبت بخلاف قوله الحمد لله وان استعملت للاخبار فكذلك لان التعظيم في الاخبار بان الله تعالى محمدا
الحمد انما مل على جميع افراده اكثر من التعظيم في اخباره بكونه محمدا مجده وما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ اعطى
الله عبدا نعمة فقال الحمد لله بقوله الله تعالى انظروا الي عبدي اعطيت ما لا قدر له واعطاني ما لا احذر له يودن بانته
لان انما جميع الى ليس في سبيل الاخبار عند علي ان الاخبار بثبوت الحمد لله عين الحمد كما قال لمن قال
الله واحد انه موخر ذكر الشيخ الشارح ان الام في الله للاختصاص لا التخصيص والفرق بينهما ان التخصيص شروط
بره الخطة والتوهم مشاركة في الحكم واستقلال به الى الصواب للاختصاص ليس كذلك فان قيل التخصيص يبلغ
فلم يقل الحمد لله قلنا لان احدا لا يتوهم شركة في الحمد المطلق او استقلال به ليدفع عن خطائه الى الصواب
الى هذا كلامه لكنه ضعيف لان التخصيص حاصل فيه بدون تقديم الخبر لان تعريف المبتدأ بلام الجنس في قوله
على الجملة كما قرره علم المتبني وعدم توهم شركة الغير اذ لا يعود صدوره عن الجملة المعاندين بل الوجه ان يقال
تقديم الحمد لله للاهتمام بالعدم صلاحية التخصيص فيه محي وهو اسم فاعل من احب اذ اوجد الحيوة
الربوبية وهو جمع الربة بكسر الراء وهي العظم البالية فنعناه موجودا في الحياة في العظام البالية كذا قال الشارح لكن
هذا التقدير غير موافق لمذهبنا من ان حقيقته وهو ان نظام الميته طاهرة بل موافق لما ذهب اليه
الشارح من انها حجة بيانه ان العظام البالية محياة كما قال الله تعالى من يحيى العظام وهي رميم قل
يحيى بالذي انشاها اول مرة واذا كان معنى احياها اي ااد الحياة فيها تكون الحياة حالة فيها يكون
فيها قبل الموت اذ لا يقابل بالفصل وما تحله الحياة فالموت مؤثر فيها فينتج والتوافق لمذهبنا ان يقال
المراد باحياء العظام البالية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حشيش وهذه الصفة وما بعد
من صفات الله خبر مبتدأ محذوف او بدل من الله اوصفة له موصوفة لكون اضافتها حقيقة لازمة موصوفة
او الاستمرار فيها باعتبار ان جميع صفاته تف ازلية قديمة والمتقيد بالزمان تعلقاتها كما ذهب اليه
اصحاب السنة ومحبي القلم ان اريد به القلم الذي يكتب في اللوح المحفوظ ما هو كائن وما سيكون فاللوح
والقلم واجراؤه فيه محايي اليعان به وتقويض علم كنيته الى الله فيل خلق الله اول ملكا يسمى
العقل لو نور عقده وهو صاحب القلم ومحييه فاستاذ الاجراء الى الله للتشريف وان اريد بالقلم ما
يكتب به العباد فله وجه نسبة الى الله تعالى باعتبار ان اجراء العبد كائن بتكوينه ويكتب القلم له فيكون
تبيين على فضل الكتاب اذ لولا هي لما وفت العلون ولا ضبطت اخبار الاولين ولا استقامت امور
الانبياء والارباب وزاري بالرهمة والزال الكمي جمع الخالق الامم جمع امة وهي الجماعة يقال لكل نوع
من الحيوان امة في الحديث لولا الكلمة امة من الامم لامرث بقتلها وباري بالرهمة فاعلم من
براءة مجمع خلق ومن البرية بتشد يد الباء واصلاها بالرهمة مجمع الخلق وقد تغلب همزة البري
بإاء تخفيفا او كذا في شبع حركة ما قبلها او بدو الهمزة فاعلم من البري وهو في الصحاح براءة البرية
بروا اي خلقه فعلا عذبا والبرية اصلها واو فان قيل ما الفرق بين البري والباري قلنا
الباري هو الذي خلق الخلق برئيا من التفاوت والتنافر عينة بعضها عن بعض بالشكل

Cop

sity

المثلية قيل هذه اللفظة قلما يستعمل في غير حيوان قال الله تعالى وتوبوا الى ربكم ولا يقال بغير الحيوان
والارض النسيم جمع نسمة وهي النفس الانسانية وذكرها بعد دخولها في الامم لشرفها وانما قد تم احياؤها
الزهر في تلك النسيم في الوجود على ما بعده اهتماما بذكره ورد اعلم منك به اذ هو مناط مجازاة المطيع
والعاصي ومصدق ما ذكر من الوعد والوعيد في كتابه المبين ليعبده ولا يشركوا به اعلم ان النص
وشح خطبة هذه بعبارة فائقة واعتبارات رابطة ولما كان بيان استعاراتها موقفا الى التصريح
اقتضت على بعض ما فيها من صنائع البديع قلت بين النسيم والحي والقال والنسيم متولد وهو
ان يتفق الكلمتان في الوزن وحرفي النسيم والدم والام شح مطرف وهو ان يتفق الكلمتان في حرف
النسيم والوزن وبين النسيم والباري جنس مضارع وهو ان لا يتفق الكلمتان الا في حرف متقار
وقوله ليعبده ويشركوا به وما بعده من قوله في حناكس الحشر وعكوبه الى قوله ما افاض ترهتان سيولة
صنعة تشبهية وهو ان توفى بعد الكلمات المنشورة او الاليت المشطورة قافية اخرى مرعية
كقول ابن دريد لما بدا من الشيب صوته وبان من عصر الشباب بونه قلت لها والدم هام جوده
اماتري راسي فاك لونه طرة صبيحت اذ يال النجمي هكذا الى آخر القصيدة قال الشح مطرف قد يذكر
العبادة ويراد بها العرفة كما في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال ابن عباس
اي ليعرفون ولعلمها مراده ههنا لانه جعلها مستبينة عن جميع ما ذكر واجبا والزم لا يصلح ان يكون
سببا للعبادة لانه في الآخرة ولا عبادة فيها اذ قول ان اراد اكل واحدة من الصفات كسبب العرفة
دون العبادة فيعلم ان العبادة يقال بحرفي العلم ليعرفوه ورازعي الامم ليعرفوه وان اراد ان
يجمعها من حيث هي مجموعة سبب كونه تقسفا لا يتم التقريب في لا يلزم من كون المجموع سببا
كون كل من اجزاها سببا فلا يصح استدلاله بعدم صلاحية الاجزاء ان يكون سببا للعبادة على
كون المجموع سببا لها فان قلت سلمنا ذلك ولكن السبب يلزمه ان يكون الجزء داخل في السبب لعل
الشارح الفاضل اراد ذلك قلت مع بعد تلك الارادة لا يستقيم في الصلاحية عند لان المتقفي
في الآخرة تكليف العبادة لانفسها اذ يجوز لاهل الجنة ان يعبدوا الله تلتذوا بملأ أكليهم
والاحياء مما لم يدخل في سبب تلك العبادة وان الغرض في احيا والزم المي زارة كما قال الله تعالى
يبدوا الخلق ثم يعبدني الذين آمنوا الآية لا المعروفة لانها حاصلة للارواح بلا تعلق البدن
فالاولى ان يجعل ليعبده سببته الصفة الاخيرة من سبب القول وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون لكن بقي البحث في توجيه تعليل افعال الله تعالى والاشاعة انكر واصحته معنى
وان كان واقعا لفظا غسكا بان الله تعالى مستغن عن المنافع فلا يكون فعلا لمنفعة راجعة اليه
والا في غير ذلك فادع الى الصال تلك المنفعة من غير توطئة العمل فلا يصلح ان يكون غرضا فعليه لا العمل
تكون استعارة بعبادة العباد بما يفيض علة الخلقية التي تتركب من كمال الفقر والاحتياج قالوا
بصحة منفعة عابدة الى عبادة شكك بان الفعل الخالي عن الغرض عبث والعبث عن الحكيم محال فان قلت
يكون العبادة علة للخلق ولم تحصل تلك في اكثر النفوس قلت يجوز ان يراد من النفوس نفوس المؤمنين بقراءة
ابن عباس رضي وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وان يراد مطلقا بان يكون المراد بالعبادة

بالعبادة

بالعبادة قابلية تكليفها كما قال عمر ما من مولود يولد الا على الفطرة واما ان اريد منها المعروفة فلا محال
لانها صالحة الكثرة ايضا كما قال الله تعالى ولئن سألتمهم من خلق السموات والارض ليقولن الله
فارج اي كاشف الاخراج مع طرح بحثين وهو الحزن وقالوا من الفلق بالكون وهو الشئ الاصباح
بكر الهمزة مصدر سمي به الصبح يعني كاشف ظلمة الاصباح وهي الظلمة التي على الصبح وخالق الارواح جمع روح وفيه
اقاويل قولها ان يقال علمه وكل الى الله تعالى وباعث من البعث وهو النشور الاشباح جمع شبح وهو الشخص قال الشيخ
الشارح فيه بشارته الى ان الحشر للجاسد لا للارواح فقط كما هو مذهب الحكماء وعند اهل السنة وفيما
الحشر لها جمعا لا لكفاء بالاشباح متباح فيه على ان قوله في الزم كان مغنيا عن ذكره ولا جامع بين هذه
الاشياء سوى كون آخرها حياء واقول من ذهب الى حشرها في الارواح جمعها متعلقة بآياتها كما
كانت في الدنيا لانها كانت فائقة عند فناء ابدانها فاعيدت اذ هو قول لم يقله احد من المحققين فعلى هذا معنى
حشر الاشباح احياؤها واذ لا يكون بدون الارواح ففي ذكر الاشباح غفيرة عن ذكر الارواح واما قوله في الزم
كان مغنيا عن ذكره فمفهومه لان مجرد احياها الزم لا يدل على بعث الاشباح كما هي ولكن سلم فذكره ليعلم معنى آخر
اليه وهو كونه في الحناكس واما اتيان الواو في خلال الصفتين بلا جامع فنقول انه صنعة يقال لها في البديع
الصفات وهي ذكر الشيء بصفات متتالية متراكبة او ذاتا وان لم يكن عن رؤية في تعلق بعضها عن بعض وقد
يؤتى الواو اشعارا باستقلال كل منهما في افادة ما هو المقصود من اتيانها كما قال ابن الحارثي في الامالي يجوز اتيان
الواو بين الصفتين متتاليتين اشعارا باستقلالها وفيما نحن فيه الواو مفيدة بان كل فقرة مستقلة في دلالتها على
عظيم موصوفها تعالى وتقدس في حناكس جمع حناكس كبر الحياء والدال المهملتين وهو شرة الظلمة الحشرية الجمع
عكوبه وهو بفتح العين هو الغبار وبضمها الاذحام ولا يخفى عليك ان بين الاخراج والاشباح والارواح جمعا
متوازيا وبين الاصباح واخوانه سحبا مطرفا وبين الخارج والباعث شيئا متوازنا وهو ان يرد في الكلمتين
الوزن فقط نحو غمارق مصفوفة وذبابة مبشورة وبين الفالق والحق تحييس مضارعا مريح اي موجد يهوي
الرياح بكسر الراء جمع ريح باؤه مقبولة من الواو لانه يجمع على ارواح مريح من افاح دعه اي اراقة الرياح بفتح
الراء وهو معنى الامر بارادته في ابدانهم مريح المباح يعني مبيت اباحة المباح وهو ما استوى طرفاه منزع الخناج
اي مبعده اصحاب الاثم عن الجنة او معناه امر بارادته الخناج بفتح الخاء اي ليجنبوا عن الاثم ويشعروا عن ركونهم
ان التعليل متعلق بالصفة الاخيرة وما قاله الشارح من انه متعلق بما قبله فعنه الصفة الدالة على عظمتها
وارادة السبب للعبادة باباحة المباح واذا الخناج اي محو سبب الاحتجاج عن الاثم فلاح عن تعسف فيس للمفتح
المعج كتحسيس التصريف وهو اختلاف الكلمتين بابدال حرف من حرف اما من محو او من كونه كقوله تعالى وهم
ينبون عنه وينبئون عنه وبين الرياح والرياح تحييس التحريف وهو ان يكون الاختلاف في الهيئة كقوله تعالى
وبين مريح ومريح تحييس التصحيح وهو ان يكون الفارق بينهما نقطة كالتقوى والتقى واعتبار الصانع المذكورة في
باقي الالفاظ المنشورة سهل لمن لم يزل من تأمله مدنى السيق اي مقرب البعيد معنى المضيق اي جاعل
الضيقة مريحة اي التائق القدر بالغيث المعجى هو الماء الذي يعني سابق سبب الخريف والتقى وقبل معناه
سابق المياه الكثرة المعجى بها لان الله تعالى اعطاها قوة الجريان فكانت سابقا صح بعض الشارحين
الغريق بالعين المراد منعه الكبارية ومعنى ازجائه املاؤه ومعنى الغريق ليشكروا في استاده وهو مبتد

تفسير

تحسين

تحسين

الهمزة بعد السين مصدر معناه السير بالليل وسرود وهو يجمع بين السر والنجار يعني كى يشكر الله من نجي من النار
في جميع اوقات لعدم نزع حلقه حيوية من الثواب وهو جزاء الطاعة يعني واسبغ العطايا الجليله عوضا عن
القليلة كرم الملك يعني متجاوز عن زنوب عباده عند رجوعهم اليه سرور الى الله وهو مصدر رحمة
حد نفع معناه الفداء والطراد به ساعدة اعمال عباده في الآخرة للمجازاة روى انه تعالى بحاسب خلق قد جعل
شاة وفي رواية مقدار الحمة وقيل معناه انه تعالى يشكر ان يقيم القيمة ويحاسب العباد فعلى هذا يكون السرور
بمعنى القريب التوحيد الاول اولى شرب العقاب ليزجر اى ينجز الجرم عزوبة وهو يجمع الحاء الاثم واشهر ان
لا اله الا الله وحده لا شريك له غافر الزنوب يعني تارك المآخذ عليها وسافر العيوب وهي الخصال النورية وتشرق الكرم
جميع كرم يكون الزاء وهو غم شديد وممر في القلوب اى مفرها من حال الى حال بالتصرف فيها بابطال ما ادعاه من
علم الغيب وتبين خلافه ليكن اى يمتنع من التحلى اى ادعى علم غيبه يعني يعلم من ادعى علم غيبه ان علمه باطل و
يعتق عنه واشهر ان محمدا عبده ورسوله فيصيح للسان اى فيصيح لانه اضاف الفصاحة الى اللسان باعتبار
كونها آلة لظهورها والوض من توصيف ذاته وم اوكلامه بالفصاحة وبيا بها وتبنيها في اقسامها موضوع علم
المعاني في البيان يعني انه كان بين مقصوده حسن الترتيب سلامة التركيب بحيث يفهم كل لبيد بغير جملان
الجم اى قوى القلب سيد اى مستقيم الطمان وفي صحاح الجوهري طعن بالضم طعنا وطعانا الى من طعن
اى او قريظان جمع نازح وجمع حرب صلب الله عليه وعلى أسرته اى على عشرين واھل بيته الذين يتقوى بهم الامم
جمع طرار بالطاء المهملة وهو جمع طائر كانصار جمع نفرو وهو جمع ناصر وصحابته وهو بالفصح مصدر يستعمل في جمع الاصحاب
يقال صحبة بالسر صحبة وصحابة الا ان الصحابة لغلبة استعمال كان كالعلم لهم فلا يستعمل في غيرهم ولما جاز الزم
الها بان يقال صحابي كما يقال بصري لتعين المنسوب اليه وهو البصرة اختلف في تفسير الصحابي بناء على ان الصحابة
معنيان احدهما عراقي وهو من يكون كثر القيمة كما يقال خلاصه لمن كان كثر الخدمة لا لمن يخدم يوما والثاني لغيره
وهو من يكون صاحباً ولو كان ساعياً وسعيد بن المسيب اجتر الاول ولم يقد من الصحابي الا من اقام مع النبي
سنة والباقيون ائمة والثاني حتى عتوا من رآه من المسلمين والحق ان من رآه ولم يجالط ائمة منهم الى اقام
بهم لا انه صحابي كذا قاله النوى الدرهم جمع كريم وهو من يوصل النفع بلا عوض الابصار يقال بر من باب علم يعني
فهو بار وبر وجه البار البررة وجمع البر الابصار ما طلع الشرق ما يجمع المدة يعني صلب المدة طلوع الشمس اى
اضاء البرق ووقع على بناء الجبال يقال رقت الثوب اذ اصبحت في مواضع خياطة ثوب آخر مع الحق يقع الخاء
المعنى يقع الخرق وجمع الخرق بكسر الخاء المعنى يجمع الخرق ومفعوله وهو الشاة مخروفي للمبالغة ما افاض الى صبت
تمشان وهو مصدر يقال تمت السحابة اذا تابعت مطرها وهربنا المصدر بمعنى الفاعل سيوبه جمع سيب وهو عطاء
المعنى صبت الله عطايه المتتابعة على عباده والاسباب يكون التهان اسماء قال النضر التهان مطر ساعته
ثم يفتقر ثم يعود كذا في الصحاح فعلى هذا يكون التهان سيوبه من قبيل الجين الماء فتشبه العطايا بالتهتان من جهة
ان التهان لا يصل الارض على شئ واحد بل يتفاوت وصوله فكذا العطايا متفاوتة الوصول الى العباد فعلى
هذا يكون ما افاض بدلا من ما طلع بدلا لا احتمال ويجوز ان يكون ما موصولة على انه مفعول جمع بتقدير المضاف
والعباد اليها مخدوف وفتحان بدل من افاض والتفويض وفي سيوبه للخرق المعنى وجمع الخرق ثواب ما صبت من
عطايه وقيل يجوز ان يكون التهان مفعولاً لافاض اسنادا مجازيا المعنى جمع الخرق ما افاضه

مطلوب

الطمان

مطلوب

التهتان

تهتان

تهتان سيوبه من الشاة قال المثلثي الحرم الله وهو مكة شرفها الله والحرم والحرام بمعنى واحد يعني بها بالحرم لكون القتال
والاصطياد والذلول فيها بغير اصرام مما ومعنى التهان الحرمة لا تقاهاؤه ان يقال من يوفى فضل الله سبحانه في
تلك البقعة الشريفة التي هي افضل بقاع الارض لما روى انه وبقا ملكة انكر الخيرة ارض الله واوجب الله الى الله ولولا
اى اخرجت منك لما خرجت الحسن بن محمد بن الحسن الصفاني الصفان بفتح الصاد المهملة وبالفين المعجمة بلدة من بلاد
ماوراء النهر ينسب اليه الله لخطه العظيم وهو الاشرف على السلاسل والمراذبه الموت ومعنى تنبيهه له استعداد له للمنى وفلك
بعده باستغال اعمال صالحه تنفعه عند وقوعه فيها كذا قيل لو اريد من الخط العظيم تلك الخافو لكان انبى قبل
ان يضعضع اى يهدم الموت اركانه جمع ركن وهو الخافى القوي وحده اى حمله الله على ان يجمع بالباء والهمزة
الموقدة هو المنزل الورع وهو الاجتناب عما فيه شبهة وهو ما لم يتبين كونه حراما او حلالا ولا يشهد بشدة بطلان
اى يطول ويجوز فيه كسر الشين من مشاده سنده اذ اجتمع منه قود تعاوقم شيد لكن الرواية على الاول
بنيانه اى حايطة واباحه اى انزله باحة اى سيجة سيوبه وهي بفتح السين وتحقيق الباء ومكة واتاح
بالثاء المشناة فوق اى قور بها اى في مكة صبوة وهي الشربة الغداة وعبوة وهي الشربة العشي اى
توطئته فيها وامانة بها اى في مكة حميد او هو حال من مفعول امانت اى مشاة عليه في السن الناس وهي مزية
وعاها لنف فاقبه اى جعله اقبر من فيه ثم اذ اشياء منها اى من مكة اشده فان قلت لم يصرح به
ولكن اذا وجد عكس يكون التفسير لها قلته انما مبه وكان ينجح والذي نور الله مضجعه يقول جاكيا عن مشايخ
ان من دفن بمكة ولم يكن لا يقاها تنقله الملائكة الى موضع آخر فيكون هذا في الحقيقة دعاء لنفسي ان يكون جديرا
لذلك الموضع الشريف لتقديم منها يكون للتخصيص ولكن لم يجد فيه رواية حكى ان المؤلف رحمه كان اما ما دينا
عالمات متفتتا اقام بمكة مرة مجاوزة عاد الى العراق وتوفي ببغداد في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وثمانين
او حتى الى ولاده ان يحلوه الى مكة ويرفون بها ففعلوا ذلك **اما بعد** اى بعد حمد الله والصلوة على رسوله فاني
مزيد رجت اى صعوت بتدريج ومزطف مضاف اليه والعامل عطوت اى مرة تدريج مراتي جمع مرقاة وهي آلة
الصعود الشرف اى العلو وكسرت اى اجنتت وهو مأخوذ من الجرح وهو الاثم او الضيق وبها عايجت منه
شرعا وعادة من مساتي جمع مفاة بفتح الميم وهو موضع الشرب يسرى بالسين المهملة اى مجاوزة الحد بالفعل
عطوت اى تناولت وهو جازي ومفعوله مخدوف اى عطوت ما عطوت بشئ اشرقت شدة وهي بضم الشين
المعجمة والثناء المشناة من فوق بعد نون ساكنة اصبح العزم وهو القصد مع القطع على اعراف الجرح اى مستعليا
على اعال الجرح قال الشيخ الشارح يجوز ان يكون على اسماء بمعنى فوق ويكون مفعول عطوت تقديره تناولت **باسم**
فوق اعراف الجرح ولعل المعنى عليه اقول لو ثبت استعمال على اسماء بغير دخول حرف الجر عليه لفتح ما قاله لكن المذكور
في كتب النحو ان على يدخل من يكون اسما وكذا ذكره الجوهري في صحاحه بنزاعها بالزاي والجم بعد الما والمفتوحة
اى بكلامها وهو بدل من التهان بدل الكل بكسر الهمزة والمضمة للثناة وتوطئت من الطمان استعمله لاسرائيل
بعض اسرعت بعباب بضم العين المهملة بمعنى الكل الخرم بالطاء المهملة اى الضبط في خوف وهو الغوص غلظة
منعلق بطرت جازي يثبت وركوب بنجرها بالثاء المشناة في ذلة اى سطرها العامي وهو متعلق بعطوت
ان من ستم اى علاقتن جمع قنة وهي اعلى الجبل المعالي جمع المعلى وهو الرفعة استرذل اى استخف من
لوذا اى التحي وخضيتها وهو اسفل الجبل والضم فيه الغفن ومن اعتلا وهو عطف على قوله من ستم

Cop

rsity

درى المناقب اى اعلى المراتب وهو وجه ذروة وهى فى الاصل على السنام السنية اى الرفعة اذ
بالذال المعجمة اى انقادت له الامم فضاها وهو الحصى الكبير يقضيها وهو الحصى الصغير والمراد بالامم هنا
الامم وهى ان اللفظان مستعملان بمعنى الكل يقال جاء القوم فضاها اى كلهم وهو بالرفع
الامم والنصب حال وهو كونه معرفة بمؤل بالنكرة اى مجتمعين ومن افصح قلاع بالفتح جمع قلعة وهى
على الجبل كذا فى الصحاح الجوهرى قال الشراح القلاع جمع قلعة وهى صخرة عظيمة تنقلع عن الجبل يصعد
مرامها اقول تنبعث ما عنده من كتب اللغة كالصحاح والغريبين والموجب وما وجدت القلعة فى
المعنى بل القلعة على ان المنكسب بمعنى الفتح ما ذكرناه صحاح الحديث الحديث الصحيح مسلم لفظ من
ومعناه من مخالفة آية او فريضة او اجماع وكان راوية عدلا ومقابلة القيمة وحصولها جمع
وهو معروف وضربها للصحاح وذكر الحصىون بعد القلاع يكون تقيما بعد التحضيض داخلة بالذال المهملة
والى المعجمة اى ذلت له نواردها جمع شارد وهو البعد الذى نفوا المراد بها الاحاديث التى تنوعت
الضبط ومن عادى اى جمع فى الحفظ وهو مأخوذ من العداء بالكسر وهو الموالاة بين الصديقين
بان يصير احدهما على اثر الاخر فطلقوا حديثا واحدا بين ثوابت الخبر وهو ما صدر عن النبي صلى الله عليه واله
صلى الله عليه واله وهو ما صدر عن الصحابة عدا ومصدر عادى تعديت له اى صارت ذات اقرب غير نافذة
او ابرزها جمع الابر وهى المتوخشة من الناس ارادها ما بعد حفظ من الخبر والاشارة والضمير فيه للثوابت
ومن حذر اى قلل شربه بالكسر وهو الخط من الماء اراد به خطه من الدنيا وشربه بالتشديد اى طرد
قادره اى ملك زمان طائفة وساد قومه من ساديسود سادة وهذه رابع الحديث محلته اى هم
من محلت اى صارت ذات محل وهو بس الكلاء بانقطاع المطر ذكر فى الصحاح الجوهرى قال ابن
يقال محل البلد فهو محل ولم يقولوا محل ورى جاء فى الشر وهو نصب على الحال من الرابع والعامل فيه
الفعل فى اسم الاشارة بمعنى اشير الى رابع الحديث حال كونها خبرية محذوفة اى خالية عن اهلها وهو
اخي ارضامية فمى له هذا لفظ الحديث انظر كيف اقتبس المصنف من غير اشعار بانه حديث و اشار به الى
تأليفه هذا الكتاب ليكون رابع الحديث منسوبة اليه ويؤيد به الى بعلية وكافى اذا جعلها اى باب
الحديث طرعى اذ هذه للظرفية والعامل فيها علاني وعمرت بالعين المهملة وبالزايين المعجمين اى غلبت على
المصاحبة اليها رفقي على ههنا بمعنى اى فى الملازمة والتوجه الى الرابع ووجرت مرادها اى مواضع
طلب الحديث معاد الزنار العادية وهى فاعلة من العدوان وصحاحها جمع صحيح بالصادين والحاشى المهملة
وهو المكان المستوى اماكن جمع امكنة وهو جمع مكان متعدية متفاوتة غير مستوية وهى صفة اماكن
لعله اراد يستواء وهى الحديث استواء من كان فيها من سلاف الحديث واستقرارهم على تقرير الحق واليقين
وبتفاوت اماكن من شأبهه شئ من الاخلاق عدم استقرارهم عليه لتقدم الاستبصار وهذا اشبههم بالزنا
الجازية من غير اعتبار تجاوب اى تحاور وهى صفة ثانية لاماكن او حال عنها الاصداء جمع الصدى وهو
الصوت المسموع مثل صوتك من الجبال وغيرها ارجاها جمع الرجاى بالفتح وهى الناحية اغشى اقول
متوطن الرابع بالاصداء لصدورها بلا موفة وتتناوب من التوبة اى تتعاقب العوائى مع العافية
وهى التى ترد الماء الى ما فيها اى ما رابع الحديث ويحذف على منابرها الابواب جمع بوم وهو طائر يكس

المواضع الخربة بعد ما هدرت بها اى صوتت فى منابرها شفا شق جمع شقشقة بكسر الشين المعجمين وهى
الجملة المراء التى يخرجها الجمل من شرقه منفوخا فيها الاقوام جمع القوم والمراد بهم القضا اذ للخطيب الفصح
يقال ذو شقشقة تمشيها النحل الجمل قد اجمت وهى صفة ثالثة لاماكن او حال عنها يقال الجمل الناسج الثوب اذا
جعل فيه النجعة وهى خلاف السدى الجنايب جمع الجنوب وهى الريح التى تهب من القبل ما اسدت اى جعلت
ذات اسدى بها السمايل جمل الشمال بفتح الشين وهو ما يقابل الجنوب ضربه راجع الى ما والباء فيه زايدة
والمفعول مفعول المجت قال الشراح ما عبارة عن اللوى اقول الوجه لى ان يجعل ما عبارة عن اماكن ففعله
جعل الجنايب ذات لمة تلك اماكن التى جعلها السمايل ذات سد فى ستغنى عن تقريره فهو دالى
الموصول كما احتجوا اليه على توجيههم قيل فيه إشارة الى ان اماكن الرابع ما اندرست بالكتابة لان الر
الزحين اذا اختلفنا على ربح يكشف احدهما ما غطت الاخرى بسبق الزاب عليه بخلاف ما ذهبت ربح
واحدة وامتدت اليها الى جمع يد الاستحار جمع السحر بفتح السين والاصائل جمع الاصيل وهو ما بعد الفصحى
الغروب وامتداد ايدي الاسحار والاصائل اليها عبارة عن كثرة مرور الزمان والاحال عليها علاني
البكاء اى غلبني وهو خبر كافي وعرفني اى غشيتني النجفة وهو باطاء المهملة رفع الصوت بالبكاء اذ ليس بها
داع ولا يجيب بمعنى لم يكن فى تلك اماكن من يدعوا الى اشتغال الحديث ولا من يجيبه اعلم ان الشيخ اورد
هذين البيتين من القصيدة المعروفة لامر القيس من جملة القصائد السبع على وفق مقصوده وسمى
بهذا فى البديع استعانة وهو ان ياتي القائل بيت غيره ليعين على تمام مراده وكان حقه ان ينسب
عليه لئلا يتوهم انها سرقيان لكن تركه ههنا لشهرتها وما قبلها ففانيلك من ذكرى حيث منزل
يسقط اللوى بين الدخول فحومل ذكرى مصدر بمعنى الذكر سقط اللوى بكسر السين والدخول بفتح الدال المهملة
وباطاء المعجمة وحومل بالحاء المهملة اسما لامكنة الفاو فى فحومل بمعنى الواو والبيتان قول وفان نصب
على المصدر بها اى فى سقط اللوى الباء فيه بمعنى فى صحى وهو فاعل وقوفايغة قفا مثل وقوف صحى
فى ذلك المكان على مطبهم جمع مطبة وهى الفاو التى يمد بها السر قبل ان ينصب مفعول وقوفايكن
الوجه ان ينصب بفتح الخافض لان وقوفايهم شهيد عليه ما ذكر فى الصحاح الجوهرى يقال وقفت الابة
وقفوا وقفتها انا وقفا قال الروزنى الوقوف جمع واقف كقعود جمع قاعد وانتصابه على ان حال فعلى ما
قاله يجوز ان يكون وقوفايهم من الوقوف وينصب مطبهم بلا تنوع الى فحومل قولون حال عن صحى
او استيناف لانه ملك اسى وهو المزن نصب على القيمة او حال بمعنى الفاعل او المفعول له ويجمل اى جمل
الصبر قبل تعلقه بما قبله بتقدير منشد اى بفتح علاني البكاء ومنشد او قفوا وان شفاى عطف على يقولون
بتقدير اقول او حال مع مفعول محذوف اى يقولون به والحال ان شفاى عطف على عيسى اى دعه
فراقته اى مصوبة فمهل عند رسم وارسى الفاو فيه للتعليل والاستفهام لانه من مفعول ففتح الواو
والتشديد وهو ما يستعان به والشاعرا لانه يكون شفاى العبد المراقبة عليه بان لا يشغى
يستعان به على الصبر ويجوز ان يكون الاستفهام للتقرير والمفعول موضع العويل وهو البكاء وهو كلام
فيه للتبذير والتمنيح الفعين وضمها البقاء وهو مبتدأ خبره محذوف اى لعوى سمي لعلى هذا وامثاله
فما عمل على جريانه بحسب العادة من غير قصد اليقين او يقدر فيه المضامى اى ولولا سب عمرى والآفاق

خبر كافي

بغير الله منه لا يتكلمه مؤمن تقي ان هذه وهو جواب القسم اي ان الاشياء المذكورة في احوال رابع
لما قيل اي سلطان جمع محيلة وهي المنظمة انقضاء السقوط جدارانه جمع جدر وهو جمع جدار والضمير
راجع الى الرابع بتأويل المنزل او الى ربيع في ضميرها وانقياض يقال انقضاء اذا انشق من غير سقوط
جمع حايط قال الجوهري الجدار الحايط فعلى هذا يكون في كلامه سماع لافضائه الى السقوط وعرف
الا ان يجعل الجدار للدور والحايط للكرم والبساتين وانما سمي اي اندرس من هذا الاثر وهو رسم
الحديث التوال على العين اي على ذات الرابع وانبعاث اي انشقاق كطائمه جمع كاطمة وهي بئر جربها بئر
بينها مجرى سخن بضم السين وفتح الحاء والمجى جمع سخن وهي الدماء الحارة يقال سخن العين بالكسر
بكت وسخن الماء بالضم والفتح اذا صار حار العين اراد بانبعاج الكطائمه هنا انشقاق محل الدم
الحارة للعين الباصرة وقواتر جريانها من البكاء يقال بكاء السرد دموعه باردة وبكاء الحزن دموعه
حارة ولهذا يقال للمدحولة اقتر الله عينه اي برود دموعه وللمدح عليه سخن الله عينه حاصل موقع مكسب
من مشاهدته العلم في رابع الحديث كان اكثرهم غير لائق بها وقد تقي في بعضها من هو جدير بها والوجه
برسم الدار والون على الاسلاف الاخبار وفي شياهم بالجدران القريبة الى السقوط والحيطان الراد
الى الهبوط اشارة الى ضعف حالهم وقرب زوالهم حتى اذا حصل لهم النجات صار كاندريس الراس
الذال على النوات وكان وهي مخففة كان واسمها ضمة الشان قد استباح اي يطلب الاناضة وهي البراك
بوصتها اي في عصة رابع الحديث العوصة قطوعة واسعة بين الدور وليس فيها بناء ولا مبنع
فاعل من اناخ وخبر لا مخزوف اي فيها ونشر اي يرفع الصوت بعقوتها اي في ساحة الرابع وما
ولا مصيغ بالحاء والمجى اي لا مسمع عفت الربا اي اندرس محلها بدل منها وهو بفتح الميم
ميمي من حل بمعنى نزل اراد به الذين ينزلون فيها مقامها بضم الميم مصدر من اقام بمعنى اقام اراد به
الذين طال مكثهم فيها هذا امراء من بيت هو مطلع قصيدة لبدي بن ربيعة من القصائد السبع صفة
في كلامه من غير اشعار بصاحبه للكونه معروفا عند العرب ويسمى هذا في البدع ايداعا وممرعا الثاني
بمعنى تأبذ غولها فرجها ومن هذه هي معنى مكة شرفها الله التأبذ التوحش القول بالفتح
المجى والرجل بكسر الراء والمهله وبالجيم موضعات اللهم الاقامها جمع قامة بضم القاف وهي الكفا
وهما جمع هامة بتحقيق الميم وهي نوع من طيور الليل هذا من كلام المؤلف كاستثناء من قوله عفت
كان الواجب فيه النصبة لانه جاء على البدلية ابراء على اللغة القليلة وذكر اللهم مو اشعارا بان المستثنى
غير متحقق عنده وان وجد كان نادرا فعنه اللهم لا تاخذني في هذا الاستثناء فان قلت اتصال
الاستثناء واجب فكيف فصل بلا جنية وهو قول اللهم قلت هذا مختلف فيه فعند من يجوز الفصل
فلا محال وعند من لا يجوز بقدر الاستثناء قبل اللهم وما بعده بفتحه وان عطف هذا اسم الخادم
صفة عطف الله المستعان عليه والمشتكى من اهل البيت اي من اهل البيت الى الله خيرهم في الحديث اي
عالمهم المتيقن وهذا مع خبره خبران من حفظ كتاب القضاء عني وهو كتاب الشهاب مؤلف
كان منسوب الى فصاحة وهو اسم ابي جنى من اليمن اول كتبه ونقائهم بكسر النون وتخفيف القاف اي
علامتهم من اختصر النجم اي كتاب النجم او النجمة اي افرج منه ما اختاره فان انضم اليها الخطبة

الاربعة التي زعمها اي سنها الى الضعف وسبب ضعف الحديث ان لا يكون بعض رواية عدلا او لا يعرف
بما يحدث به او يروي عن من لم يده او يضرب بسنده بان يروي عن شيخ ثم يرويه عن دونه وغير ذلك
من وجود الضعف المبته في كتب الاسناد النقاد اي الذين ينقدون ويميزون بين الاحاديث تجمعون
فذلك اشارة الى من ضم اليها الخطبة الاربعة امثالهم اي شرفهم طرفة عين اي من يراها واعلمهم في الحقيقة
فان اشتركت هذه اي امتدت من اشرايب الرجل اثريا يا اذا مد غنقه لينظر الى خطبة الوداع وهو بالفتح
اسم تاييب مناب التوديع وبالكسر مصدر وادع وهي الخطبة التي خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع قال الله
في كتاب آخر ان من الكتب الموضوعات خطبة الوداع المنسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم تسمى بفتح التاء بالواو اعطى الناصح
تلقب بفتح التاء بالراء الواع اصله الواحي اي الحافظ قد ضبطوا الجمال من ضمة تلقت الراجع الى من
انما اورد الضم فيه نظرا الى لفظ من وجمع في ضبطوا نظرا الى معناه او استيناف جواب لمن قال بالفعل
محدثوا عصره كخطبة عشواء وهي الناقلة لا تبصر ما امامها فتخط اذا مشيت بيدها وخطب بالنصب قول
مطلق كقرب الامر ويوفي الاصل ضرب البعير بيده الارض والمراد به شروعهم في الكلام من غير بصيرة و
حملوا على بناء الجوهول على يار التيسا بكسر السين وهو منتظم فقار الظاهر اصله على السياء اليابس قولهم
جرو فطيفة وانما شربهم بركبي الظاهر التخفيف لان من ركبه لا يستوفى مكانه ولا يستريح فكذلكهم لا يشبتون
في كلامهم لصدره عنهم من غير روية ولولا تحلى الغاب جمع غابة وهي موضع سكن فيه الوحوش وكثير
باشجاره من اسامة وهو علم جنس الاسرابي الشيلين ما شيل ابن الاسد لما صبح به اي صوت في الغاب
وهو بالحاء والمهله تعالة وهو علم جنس الثعلب ابو الخصيب وهو كنية الثعلب سمي به لانه يخص نفسه
ظليمة ارتدى برداء الردي اي كسر رذاذ الردي بفتح الراء وهو الهلاك هذا استيناف جواب عن قال ما
لاهل العصور واعلم هذه الصفة من كان ينفخ بالضاد المجمة والحاء والمهله اي يرفع عن حية الحديث الطمى
محفظ ان برعى فيه كل احد المراد به هنا رابع الحديث الذي يحفظ عن اليليق به قال شارح خذف مفعول
ينض لان الفرض بيان حال الفاعل كقولك فلان يعطى ولم تبين ما اعطاه لكونه غرضك بيان كونه معطيا
لا بيان كون معطياته احوال الظاهرات الوض بيان حال المفعول وهو ان من شاهده الشيخ في عصره من
متوطف ربيع الحديث كان السلف يمنعون مثلهم الا بيان وجود الرفح كابن من كان فالاولى ان يجعل
الحذف للاختصار وذكر الرمي قرينة على ان المدفوع غير المستحق للربح لا الكهل وابتلى بصيغة الجوهول اي امتحن
ببلاء البلى بكسر الباء ومع القدر مصدر بلي الثوب من كان يعيت بالفتح من غاث الغيث الارحى اي
اصابها اهليته اي اهل الحديث او يعيت بالضم من الاغاثة وهي الاغاثة رمت عظام من كان ينفعهم
وحسن اليهم او يعيهم عند الشرايد حرت الرباخ على مكان ديارهم فكانهم كانوا على ميعاد وهذا من جملة
الابيات للساويين يعرفون ان عليا رد لما قدم المداين واري منازل كسرى تمثل بعض اصحابه بهذا البيت
فقال علي رضي الله عنه قلت كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين وهذه
اشارة الى الفكاك السابقة بفتح وهي مرة من البيت وهو المزن الذي لا يصير صاحبه عليه فينبه الى
الكس وبغيشة مضروور وهو الذي اصابه الفروغته وهي اقل من التغل قال صاحب الصحاح اوله البراق
ثم الاقل منه التغل ثم النفث ثم النفث مضروور وهو الذي يشكى صورته ولما توجني الله بتشديد الواو

هذا الكتاب الذي كتبه العلامة الفاضلة في تزيين عبارته في تزيين عبارته

اي النبي التاج ودونني وهو يجمع توفي بناتج صباح الدقي وهو كتاب الفقه الشيخ مخدوف
الاسيد من صحاح حديث المصطفى ودواج بضم الال وتشديد الواو يجمع التاج التاج المكية
هو ايضا للشيخ من الصحاح الماثورة اي المنقولة يقال حديث ما ثور اي ينقله خلف عن سلف
كذا في الصحاح وانتال الناس اي مال الى الاشتغال بها جاد وهو المبالغة في الاجتهاد وانتصاب
على انصفة لمخدوف انشالا جذا يجمع ذاجدا وحال يعني كونهم جادين لا يهاوون في اي في لا سكون
في ذلك المبل للافتور تكبير لما قبله واستيضاح كل حديث منها واستكشاف معانيه فيها رابت ان اتباع الحق
الحسنه واجار حصان وهو الجيد من قول الخليل الجرسه منصوب بالاجار يقال اجرت فلانا رسته اذا
تركته يصنع ما يشاء ويعنه به اطالة جبل حصان الجبل يمكن الجمع به من اخذه في العلم الذي سته وهو واحد
من السنين منه سته وهو بكسر السين ما تقدم النوم من الفتور احسن بالرفع فزان اي احكم ما انفرفت
البه اعنة جمع عنان الهم جمع همة الشوارع جمع الشارة وهي الحايضة القواني جمع العالمة من العلو
احسن ما الخفت اليه سته جمع سنان الرمح وهي جديدة في ذلك الصميم جمع الصوة بكسر الصاد وهي الصلب
من الرماح الشوارع وهي الرماح الطوال ورفعه على ان يابل من سته والقواني جمع العالمة وهي راس الرمح
فخرجت اي خلطت الجوين اراد بها الكتابين المذكورين بلتقيان وعصفت على ما فيها من الررج جمع الرور وهو
اللولو الكبير يقال غاض في البحر على اللولو والعقبان وهو حمار اللولو ونحمت الى ما فيها ما صح من كتابي الشهاب
والنجم لجمع الصحاح في كتابه حقيق المحقق فان قلت فلم يجعل لما ضم اليه من علامه اخرى قلت يجوز ان يكون
ما صح من الشهاب النجم ما خرد من الصحيح فلم يلح الى علامه سوى علامه الصحيحين وهذا الكتاب حجة بيني
وبين الله تعالى في الصحة والرصانة مصدر رصن بالضم اذا ثبت والاتقان اي الاحكام والمتانة اي الصلابة
يعني يكون هذا الكتاب شاهدا في الآخرة على اني بذلت جهدي في تصحيحه وما قدرت في تقيمه وهو انيسر حيواني
في الدنيا وفي المشرق اي قبول الشفاء ان شاء الله العفو وكفى بالله الباقية زائدة الذي هو عاخذاي معين من وضع
لنعالى حده اي لاجل علو عظمة الآخرة خذ اي بشرة وجهه وعاضداي قاطع من وضع اي اسرع لتعسكون العين
بمعنى الهلاك حده بالغ في تحته وحظه وقيل بالكسر جهاده في تعري حده اي في تجاوز قدره وضمر راجع الى من يجوز ان يرفع
الى الا اي اسرع في تعري حدود الله ووا فقال لا تتجاوزوا من يتعد حدود الله عالمنا عيسى كفى الله من حيث العالمية واصل
مؤكدة كما يقال جاء زيد رجلا صالحا عاينته في تعبد ما فيه مصيرية في تاليه وترتيبه وقاسيت مع عاينته في تصنيفه
تهذيبه وسميته مشارق النور النبوية من صحاح الاخبار المصطفوية كذا صودف في الفقه المصم وفي بعضها المصطفية
هو الصواب لان الالف اذا وقعت خامسة تعين حذوها في النسبة فقول العامة مصطفوى خطأ والصواب مصطفى كذا في شرح
الثانية فعلا لانه الميم لثاني الحسين سلم بن الحجاج النيسابوري طبيب الله لجمع موضع الجمع وهو النوم وعلامه الكتاب
العاق لما اتفقا عليه واستبقا في النصيب وكان تعرفان اعاة الحديث المشايخ الذين جمعه في الكتب الوافاة سته
اقدمهم ما لكتن الحسن بن مالك بن ماصح لوطا وشيخان اللذان ذكرهما المصنوع ابوداود سليمان بن الاشعث السجستاني
وابوعبي محمد بن سورة الترمذي وابوعبد الرحمن احمد بن شعيب النيسابوري لكن الشيخين منهم بلغا في الصحيح الاسناد
وبالغا في التتبع والافاد حتى قوى بهما ما من اليقين على تسمية كتابهما بالصحيح اتفق العلماء على ان اصح
الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان ثم اختلفوا في ان ايها الصحيح من الآخر قال بعض صحيح مسلم اصح وما عليه الاكثر و

ان الصحيح البخاري اصح اعلم اني الترمذي ان اي في كل حديث انه مما انفرد به احد الثخين او اتفقا عليه لاني وجدت
نسخة من رارق مختلفة في العلامة ولم يكن معلومة اي الاصح وابنه عما وقع من المصنف بعض المواضع علما في مطابقة
للمواقع بان الحديث في الصحيحين ولم يكن الا في احدهما او اخر غيرهما ولم يوفق اسم الراوي لما فيهما واذا ذكر من
احوال راوي الحديث واقترعه على ذلك مرة متبوعا ذلك الكتاب السابقة والشيخ الغابرة وما يعقل شرف هذا
الكتاب وقدره اي مرتبة الاذ وبصارة اي علم كثر وبصرة اي حجة ومنه قوله تعالى لان على نبيه بصيرة من العالمين
بكر الامم والحمد الكثير الطيب المبارك للرب العالمين بفتح اللام جمع العالم وهو ما سوى الله والصلوة الزاكية اي الطهارة
النامية على سيد الانبياء والمرسلين وعلى صحابه الثقات جمع الثقة وهو الامين واسمته الاثبات جمع الثبوت
بفتح الباء وهو ثابت القلب عند الحرب او الحجة يقال حكمت بثبت اي حجة الطاهر بن رتب الشيخ هذا الكتاب
بتتبعه انيق وانحذه به زبيب زليق واريد ان اذكر كيفية ترتيبه وفصول الابواب يتسيرا لطالبه صوتا
عن الانتعاب **الاول** مرثب على فصلين الاول ابتداءه من الموصولة او الشرطية والثاني ابتداءه
عن الاستقرائية **الثاني** رتبة على عشرة فصول الاول فيما جاء اول كلمة ان كلمة اني كلمة انا كلمة الله
كلمة انهم كلمة انما كلمة انك كلمة انكم كلمة انما **الثالث** فيما جاء اول حرف لا **الرابع** رتبة على
فصلين الاول فيما جاء اول كلمة اذا **الخامس** رتبة على فصلين الفصل الاول مرثب على خمسة انواع
الاول فيما جاء اول كلمة ما النافية ما الاستقرائية ما الجزئية ما الشرطية ما بين الفصل الثاني مرثب على
اربعة انواع الاول فيما جاء اول حرف ياء والمنادي كني الزكور او اسماؤهم حرف ياء والمنادي مضاف الى القبيلة
اجناس شتى حرف ياء والمنادي كني الالاث او اسماؤهم **السادس** رتبة على اثني عشرة فعلا
الاول فيما جاء اول ليس نعم وبس وبينا وبينما قوله لعن الله كلمة لو كلمة لولا كلمة ان الشرطية كلمة في فعل
التفضيل كلمة كل كلمة قد كلمة لقد **السابع** رتبة على سبعة عشر فعلا الاول فيما جاء اول مبتداء مؤن
باللام كلمة انما كلمة انكم كلمة اي مضاف الى مظهر صفة الاستقرائية كلمة الا كلمة الم كلمة افلا كلمة اليس
واو في قوله كلمة اما الحقيقة كلمة مثل ففتح الناء كلمة اياكم كلمة انا الحقيقة المتكلم اسم الفعل كلمة لك كلمة
الجازمة كلمة اما المشددة **الثامن** رتبة على ستة فصول الاول فيما جاء اول العدد والقسمة التي
بعدها الذي قسم بعدها الله الفعل مستقبل المضاف الى المعلوم المضارع المحلول **الثاني** رتبة على خمسة فصول
الاول فيما جاء اول الفعل الماضي المعلوم التام الماضي المحلول الثالث المتكلم الماضي كلمة هل فعل الامر **الرابع**
الخامس رتبة على فصلين الاول فيما جاء اوله بلام الابتداء في انواع شتى **السادس** رتبة على خمسة فصول
الثاني رتبة على جوامع الادعية وترتيبه في جميع الابواب ان الحديث اذا اشتركا في الكلمة التي يتبداء بها فلفظ
يكون اول حرف كلمة بعدها في الحديث التام المحكي مؤخر في حروف التام من اول حرف كلمة بعدها في الحديث الباق
كقوله من بني وقوله من باب وان اشتركا في الحرف الاول يراعي الترتيب في الحرف التام من الكلمة كقوله من تغار
وقوله من تودوا وان اشتركا في الحرفين يراعي في الثالث كقوله من تروى وقوله من بكر وعلى هذا وان اشتركا في
كلمتين تراعي بعدها كقوله من جهر جيش العسرة وقوله من جهر غازيا وكذا ان اشتركا في الكلمة كقوله من
راعي في المنام سيرا اي وقوله من راعي في المنام فقد راعي وهذا الترتيب دليل على راسوخ الشيخ في هذا الفن و
وثور عي في سيرة السن وخليف له ان يجي رابع وفيه في الجان يتدبعا شكر الله مساعده وجعل الفردوس مساعده



کل ۲۴

بنى له لا يتعدى ان يكون غرضه الفوز بالجنة والنجاة من النار والابتغاء وجهه تعالى فاعظم من كل شيء واقول انه لا ينبغي كتمان
للمعاني ومن غير معقول الحصول وانما المطلوب ضلوه نعم قال الشيخ قد يتجلى الله لعبده بتبلي اليه عاصيائه وفيه من جميع صوابه في
العبد من ضعفه بصفات الله لكن هذا المعنى وقته وكونه مراد من الحديث تحقيق لا سيما صدره مقام كان اكثر ترغيبا للعلوم
عبدان ابتغاء وجه الله تعالى طلبه ضلوه كما جاء في حديث اخر من كوز في المشاركة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد اني وقاص في
تفوق لثقتك تبني بها وجه الله الا اخرجت بها حتى ما تجعل في امراء تترك ابن العم لمصلحة الجنة اي يتنازل على المسجد الشريف
ولا يلزم الا بوجه الشرف متحدة فان شرف المسجد في الدنيا باعتبار العباد في فيها وشرف ذلك البيت يكون من جهة اخرى
وقيل بانك في علم البناء يعني المسجد كما كان ارفع من ساير البيوت فكذا ذلك البيت يكون ارفع من ساير البيوت التي تقع خارج
لغير المسجد قيل ذلك البيت يكون عشرة امثال مقدار المسجد توتنفا بينه وبين قوله نعم من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وخبر
ان يلقن الحديث بياناً لوصف ذلك البيت يكون له عشرة بيوت في الجنة كل واحد منها مثله ابو موسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
رجع عن ذنبه قبل ظهور الشمس من مغربها تلت عليه اي قبل توبته وانما عدم قبولها بعد الطلوع من المغرب ففيه مفهوم من لاد اعلم
المعبد بقيد لا يدل على عدمه عند عدم ذلك القيد بل مفهوم من حديث اخر لا ينقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها واعلم ان التوبة
الصحيحة من الكفر تطلع بقبولها وكذا من غير عند المعتزلة لان قبول التوبة واجب على المذنب ومنه اصل السنة لا ينقطع بل
يركن ان تيقن بأكراهه ومضاهيها قال النووي يقع التوبة من ذنب والاعتصام بها ذنب اخر عند اصل السنة وكذا ان ذنبه على عا اليه
كتب في ذلك الكتاب الثاني ولم يطل توبته خلافاً للمعتزلة فيهما ابو موسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي توب من ذنبه فقتل بغيره
نار جهنم يتردى فيها خالد اخلا فيها ابد الحديث محمول على المستحل او على بيان ان فاعلم مستحق بهذا العذاب لكن الله تفضل
واختار المسلم لا يخلد في النار والمراد من اخلو وظهور الملائكة وتوكيدها لخلد والتأييد يكون للتشديد ومن تحسب ان الله
فيهملة بجر عتقها فقتل نفسه فثم في يد يحيى بن نارجهم خالد اخلا فيها ابد او ما قيل في حديث اخر لا يخلد في النار
بها باجم والحق اي يطلع لا يطلع في جهنم اعلم بقول منها خالد اخلا فيها ابد كما سبق ثم يردون الحقيقتة وهو بفتح طاء
المهملة وفق الصادق المهمة التقاع الرواية عنه قبل ما رواه النبي صلى الله عليه وسلم وسنن جدياً في الصحيحين اربعة عشر اورد
البحاري منها حديثين وسماه باحد من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله يعني نقص عمل ذلك اليوم لان صلوة فاضلة
فوايض النهار فاذا فاتت بقى عمل زمانه ابي لا يكل ثوابه فيغير بالبطوط وهو البطالان يكون للتبديد سعد بن ابى وقاص روى
التقاع الرواية عنه من تصبغ سبع مرات ان اكلها صبا حاقح تصبغ على التحية وهو نوع جديد من التمر لم يضره ذلك اليوم
ولا يضره خفيه من هذا النوع بالذکر لثبوت فاشتهر فيه لرفع السم والسم عرفوا النبي صلى الله عليه وسلم اوله عام بان يكون ذلك الداء ابو هريرة
روى البخاري عنه من تصدق بعد كل بالغ والكسب يعني المثل مرة من كسب طيب اي كسب حلال ولا يقبل الله الا الطيب من جملة
معتقضة بين الشرط والافان الله يقبلها بجميعه وهذا كناية عن حسن قبوله لكل الصدقة لان الشئ المرضى يتعلق باليمين في العاقبة
كما قال الشاعر لم اكن في نفسي يد يدي جعلتني فلا تجعل بعد مني كما ثم يريها المصالحا يعني يشفق اياه وقيل اي يعلم ان ما يوزن
حتى يشق في الحزن كما يري احدهم هذا غشيل لزيادة التفرقة فلقه بفتح الفاء وضع اللام وتشد يد الواو المهر الصحيح خصه بالذكر في
الضرب المثل لانه يزيد في زيادة بيته حتى يكون مثله لجليل عا ذكر عليه السلام التوبة في الصدقة وان كان خيراً من العبادات توبه ايضاً
لغيره اشار الى ان الصدقة في موضع كانت او ما قد اوجع الالهية الله لثبوت نقيته فيها بسبب الطبع الاعمال او هو ما
روى مسلم عنه من تطهر تشديد الهاء وفيه ما لفت لاد الله على التكلف في الطهارة في بيته مع ريش الى بيت من بيوت الصالحين او ما
المسحوق اي يودي في الدار المظلمة اشار الى ان في ذلك في الدار المظلمة اي في الدار المظلمة اي في الدار المظلمة اي في الدار المظلمة

100

مصطفیٰ اکرم

روى البخاري عنه

يا عثمان

روی علی صیفه

المصنف

والمصراعين

مصافي - الفاعل

والله اعلم بالصواب

۱۷۵۰

مقصود و کتاب

و

مغولستان

در ایامین

يَقُولُ وَيَسْمَعُ وَيَعْلَمُ وَهَلْ

٧٠

فهم إليها، وفيه الروا

17 E

الحق بالكلية

مکتبہ

فان

الضوابط والآداب

سارحہ امکا م الام
فکھ ۲۰۰

درص

علم على

ابن خضوص

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا من نعمه ما نرجو

بالتدريج

بسم الله الرحمن الرحيم

بالتكاليف

المزوف فيهما استواء

المسرح

118

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

Handwritten notes in the left margin:

97 22
Handwritten

جایب و روضه که منتهی فی اسم لاریش سو که در شش داخل الجبله و اعالم بتعلی صحت الامتخاف
بالتوفیق مع انه لا یمنع نظر و قد یقین فی هذا الموضع

صنع ثلاث المنسوخات في كل سنة في كل ما جاء في حق الكفار بلغة الفحول فهو كتابية عن الجاهل ولا يها
س وبيان فيه عثمان رضي الله عنه وهو يعلم ان لا اله الا الله الذي يستحق جوارحه في الجنة وهو قوله يعلم وعلى من قال من
لا اله الا الله الشهادة التي لا دخل في الجنة وان لم يعتقد بما قاله القاضي وفيه دليل لمن يرون ان مجرد تصديق اسم الله
فيعبرون السطوق لان الاقرار لا يشترط اجراء الاحكام والله ذهب المحققون وهو المروي عن ابي حنيفة والشيخ الى منصوص المأثور بان
مواضع الروايتين عن الاشعري وهذا هو المأثور المعتمد كذا ذكره الشيخ الشافعي ورسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من كونها في
اخلة تحت العلم ابو حنيفة رضي الله عنه من منع محبة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة ومن يكون في الجنان وغيره والاشعري
المنفعة والامانة ما بينهما في الدين كالنفاق او الشك في تعذيبها غير ان علمه بربها عليه عتقت بصدقة الجنة من العلم والغير
الراجح المحذوف في غير عدت كذا في المتن بصدقة وراحت بصدقة صحتها وخطوبها منصوص بانها الظرفية اي في
ول النهار واما قبل الليل قال القاضي مما يجوز ان على البدلية قيل عدت صفة ملحقه وخبر من محذوف الى جمع ارجح بلا
والوجه الاول اولى عمر رضي الله عنه من نام اي غفل عن جزية بكر الحارثي ما يوجب الحارثي على نفسه فزاد
وصلوة من الليل او عن شيء من بعض من ربه فقرأ اما بين صلوات الفجر وصلوة الظهر كتب له كذا في قوله من الليل
من فات جزية او بعض منه عن الوقت الذي كان يفعل فيه ففعل في وقت اخر كتب له من الاجر مثل ما لم يفعل
لان تعيين ذلك الوقت بما وظف لم يكن بتعيين الشرع من يكون قضاء بتفويته وانما كان باعتبار فعله فيه وجمع
الاقوات بالنسبة اليه سواء فعله هذا تخصيص الليل بالذكر لان خبر العابد يوجب فيه غالباً واما تخصيص ما بين
الفجر والظهر فلا بد من منع قال الشافعي لانه كانه من جملة الليل ولما ابيح فيه الصوم فيه اقول صحة التيمم فيه
على الاطلاق ممنوعة بل اغايبه اذا وجدت قبل نصف اليوم وهو الضحى الكثير لمصادفة اكثر اليوم السنة لانه
كان من جملة الليل فان قلت كاف التيمم في كذا في قوله ان يكون الاجرة النقص لمن نذر ان يطيع الله في
التشابه لا التشبيه لان تعيين ذلك الوقت لم يكن بتعيين الشرع حتى يكون التقويت مستقفاً بوقوعه ولو
كان التعيين بطريق النذر يكون تشبهاً عائشة رضي الله عنها التي روى عنها ان نذر ان يطيع الله فليطعم
ومن نذر ان يطيع الله فلا يعصيه الا من طاع الله منها ما ليست بواجبة لان النذر مفهوم الشرع اعلم بالاجابة
فلا ينعقد الواجب ولا في المعصية لانها غير مباحة اذ الجاهل ما استوى طرفاه ومما ليس كذلك قوله بنتك
رضي الله عنه التي وضعت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم في قوار وكان امرأة صالحاً فاضلته ما روت عن النبي صلى الله عليه وسلم من
نفوسهم منها بهذا الحديث من نذر من لا يملك قال ابو حنيفة في كتابات الدم وما كتبته المنزلة على النبأ وقيل المراد بها
صفاته الدم وقراء الاستعاذة بها في قوله صلى الله عليه وسلم في نذر الدم وقدرته التامك وصفها بالتمام ليعلم انما هي النفس
والانفصال مما شتم ما خلق لم يضر شيء حتى يورث من منزله ذلك ومع غصص الامان بالكل الذي نزل فيه و
متداوه الى زمان الارحال مما يفيض الى الشافعي ابو حنيفة رضي الله عنه من نذر في موضوعه متعلق
بموضوع وهو صوم بقية قوله وهو ما يبعد قال الشيخ الشافعي رضي الله عنه من نذر في موضوعه متعلق
بموضوع الاقول المقصود في صوم لا حصول النساء مطلقاً حتى لو نذر في غير ذلك فليكون محظراً او غير محظراً
في الفعل لان منزلة اللازم لان المقصود حصول الفعل فليتم صومه وفي اضافة الصوم اليه ان قال انتم لم يقطر واذا
س بالانعام لغوات ركنه ظاهر افاغاه الطعم الله وسماه هذا التعليل لغيره صوم حيث لم يضمن الفعل الصادر عنه اليه

21

مستفصل

لا مقرر

السلامة

الى قطعة تنويه بالتمويل من لائق يعنى من مات على هذه الصفة فقد شبه الجنة فبين المتخلفين عن الهدي وقيل
 الحكم كافي بخصوص بزمان النبي وم والظاهر انه عام ابن مسعود وثقافة الرواية عنه من مات وهو يهودي
 فدخل الجنة من ادله النور الى ملائكة تعزاه اقاله الهدي قال صاحب الكافي لا يقيم الله الا المسلم

قال ان اهلها من ملأ قدموا المدينة استكروا ما و كان رجل من بني نضير يقال له رومة وكان يبيع التوبة منها
فقال له رجل من بني نضير في الجنة قال يا رسول الله ليس لي ولا لغيري من الجنة فقلت له فقال عزم من بني نضير
رومة فيكون يرفع النون وفي بعض النسخ يبيعها على ان يتركها وان فيه مقدرة وهذا اول كلفها
بالسيرة لان الشرايب جعل ولوه فيها كدلاء المسامين الى يكون مساويا لغيره في الاستقاء منها ولا يخصصها
بينهم بالتقية يعي ينفذ روى ان عثمان قد اشترى بها خبثه ولثمين الف درهم فوقعها في الحرب على جوار
الاستقاءات وعلى خرقة الموقوف من ملك الواف حيث جعله مع غيره سواء في العلم ان المصروف في اظرفها
في لكن هذا ليس للظ البخاري واغا في لفظ الترمذي في بعض روايته ولفظ البخاري من حفر في رومة فلهذا
كذا قال صاحب التحفة في السيرة في اتفاق الرواية فيمن من ينظر لنا ما صنع ابو جهميل يبيع على سعة
او يرب قال يوم بدر يبعي خرقة بدر وهو اسم موضع كانت الغزوة فيه قبل كان مع النبي عزم من العسكر
ولثمة عنونوا وما كان معهم الا فرس واحد وقيل فرسان وكان الكافر قريب الف مقاتل ومعهم جاذ
فانطلق اليه ابن مسعود روى انه وجد بين الابدان الي قطعة فاحذ بلحيتة فقال انت ابو جهميل
التم فخر به سيف حق مات وفيه شريعة الاستطلاع على امر العروقة **الثاني**
رضي الله عنه روى البخاري عن ابي ابيكا اراد به هذا الاصل وهو ابراهيم وم واما كان جبرائيل صاحب خريش اليه
يعود بها اسماعيل واسحاق اعود بكلمات الله التامة تقدم في الكلمات وتكون تامة في حديث قوله
في الكلام تقديم وتأخير قوله يعوذ بها مؤخر من قوله اعود بكلمات الله للتالي ثم الاضمار قبل الذكر على معنى ان ابا
كان يقول اعود بكلمات الله التامة الخ يعوذ بها اسماعيل واسحاق ويجوز ان يقال ضمين ما بهم من حشر بقوله
اعوذ بكلمات الله كما قيل في قوله تعالى وان كن من شك ان تامة وضمين ما بهم من حشر بقوله
يعوذ ان يقول اعود كما يشهد بالواو على معنى اعود بكلمات الله لكن الرواية جاءت بسكونها
بان يراون قوله يعوذ يعلم التعوذ على معنى ان ابراهيم كان يعلم اسماعيل واسحاق التعوذ بهن الكلمات
كل منهما اعود بكلمات الله من كل شيطان وقامة وهي كل كلمة سمع من كل عين لامة اي جامعة للشرك على العباد
من لم يات اذ اجمع ويجوز ان يكون لامة بمعنى كلمة الى منزلة واما جئت على وزن فاعلة لتشا كل ما في قلبه
اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شيء واستحسنته ولم يبرح الى اسم والرواية ضمنية قد عرفت ان هذا
علمه بجنائيه نظره على غفلة ابتداء لعباده ليتقوا الخ من ان الله وغيره من غير خيوا هذا الناظر لكونه سبيح
بعض بان العباد ينبت من عيشة قوة سمية عنده فيصير بالمعيون فيمكث احوالهم كما قيل مثل ذلك في بعض
الجيوش كان يقول الحسن والحسين رضي الله عنهما حين كان يعوذهما **ابن عمر** روى مسلم عنه ان ابراهيم
ومولاهما جعل البت وبازا بناء افضل التفضيل منه واصنافهم اليه حجاز او المراء منه احضرت البت وفضل
التفضيل منها للزيادة المطلقة ان يصل الوجل اهل توحايم يقيم الواعظ المودة بعد ان اتولى الاب يبعث
اي غاب والغبية اعم من ان يكون الموت وسفوا انما كانت الوصلة بالولاء والى بعد ابراهيم لان ذلك يؤدله
كذلك عالم ويقا المودة وفيه اشارة الى حق الان لان حدة اجابته اذا كان الاصل ان يفضل صلتهم
من وصف اللسان **السيرة** روى مسلم عنه ان ابراهيم ابني وانه ملك في التمدى يبيع رضيعا فلهذا
ابن غانية يهر الاغاذ كرم كون ابنه وموته في الرضاعة مع ظهورها لاسمهم اشارة الى ان خصوصية

رواه البخاري

في ذلك اليوم

ابن النجاشي
هذا الحديث

في الصحيحين
ابن النجاشي

بهذه المرتبة كانت لاجلها وان له لظيرون الفيلوسوف التي توضع ولغيره وتقديم له على ظيرون للاختصاص
الذين يجوز ان يكون لجمال العناية بابراهيم وحسن تربيته فان الولد الفخيم في العادة يكون له ظيرون فيتملان
رضاء في الجنة قيل ان يكون في الشجرة البرزخية لورود الاثران اهل الجنة ثم يرفع ثلثين سنة ويكون
قوله في الجنة باعتبار ان الدين متعلق بها لانه يشرح فيه اولان كان من اهلها فيجوز ان يكون ابنا ابراهيم لا يخل
كمال روجه واستعداده بروحه من مس الروح الامين في خدمته ويصير له طيبة يقدر بها على الاتضاع في القبر
ليكره حسانته قال صاحب التوريد انه يكون فاجنة متصلا بموته وما ذكر من عمر اهل الجنة يكون اذا بعثوا بعد النسخ
في الصور وهذا ليس كذلك لكن الاسلام ان يقال انه من المشابهة **ابن عمر** روى مسلم عنه ان
ابراهيم الخليل لم يرى اباة يوم القيمة عليه الغيبة ومن مات خط من الغبار والفتنة ومن مات من
الغبار لم يرد بكونها عليه سواد وجهه وسوء طيبته وفيه ان الحشر في الولد الفاخر لا ينفذ الوالد الفاخر
في عايشة رضى اتفاق الرواية عنها ان بعض الرجال الى الله الا لدا الخصم بكسر الصا فيريد الخصومة
كذا قاله الجوهر فيكون الخصم تأكيد للاول واللام فيه للعهد في الاخصم مع الدم وطواله وخصومة
ان كان اثنا والاموات كما قال تعالى اولم ير الان ان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وان جعل اللام
للحي في محل الحديث على المزح صفة من المرد وطواله وخصومة الشديدة وروى باضافة اللام الى الاخصم فيكون
الاخصم يكون الصا مصدر تقدير الذي لخصومته اي كشدته **ابن عمر** روى مسلم عنه ان ابراهيم
يضع عرشه على الماء اي سريه وتضعه يجوز له يكون بان يقدر الله عليه بتدريج وان يكون قتيلا للشخص فحق
ونفاذ من بين سراياه وعلى كلا التقديرين يشبه ان يكون استقال من العانة الهائلة وهي كونه عرسا على الماء
تمسك به وسخية لانه مستعمل في الله كما قال تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه
على الماء وفيه اشارة الى اعتزاله عن جنس الانس الذين يربحونه بالهوك في بيعت سراياه جمع كربة وهي قطعة
من الخيش فادناهم منه اي اقربهم من ابلين منزلة اعظم فنهج في احدهم هذا الى اخر الحديث بيان من
هو اقرب منه ومن هو ابعد فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ان ابلين ما صنعت من التوبة للتعليم وما للشي
ثم في احدهم فيقول ما تركت ما فيه للشي اي ما تركت الان حتى فرقت بينه وبين امراته فيدنيه منه اي يقرب
ابليس وكل الغوى من نفسه فيقول نعم انت نعم من فرط الجاب وانت مبتدأ خبر محذوف اي انت صنعت سببا
عظيما وفي بعض النسخ نعم بكسر اللام فعل مدرج في نعم العون انت والصواب الاول لان الضمير في الفعل
غير متحرك فيفسد خلاف التيسر وانما رضى اللعين عن فرق بين الزوجين لان فيهم والكثر من انقطاع السبل
والوقوع في الزنا وغيرهما **ابن عمر** روى الاتفاق الرواية عنه ان ابوبكر بن جهميل تحت ظلال السيف
يعتزل الحيا صخرة القتال بحيث يطوق سبوف يراعى استلجته حتى كان ابوابها حاضرة معه او اطراف السيف
سبوف الحيا صخرة كناية عن الدنو من العدو والضرب كما ذكر السيف لانها اكثر صلاح العرب قال الشيخ
ان رجلا فليس قد تقدم من رواية الى من انفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة الطيرين واذكر
اقبل كلفه واحفظ اجرا فاجاب بان سبيل الله لم يدر خطا بها وفيه فيكون المراد بالزوجين الزوجين والفاقما اهلها
اهلها هم ومولاهم بالذنو بالسبوف فصارا مستقربين في المعنى اقول الاجر فضل من الله تعالى يجوز له يعطي من شاء من
عمله علفا **ابن عمر** روى مسلم عنه ان ابراهيم ابني وانه ملك في التمدى يبيع رضيعا فلهذا
ابن غانية يهر الاغاذ كرم كون ابنه وموته في الرضاعة مع ظهورها لاسمهم اشارة الى ان خصوصية

يكون

في الصحيحين
ابن النجاشي

حقيقا

روى البخاري
في الصحيحين

المرح

الناحية
التي فيها
الكتاب

في النار قال لوجه سائله ابن الى قال الراوي لما ساله قال في النار قال في النار
 الكتاب في النار قال في النار لوجه سائله ابن الى قال الراوي لما ساله قال في النار
 وهذا ما تضمنه من حجة الخلق **ابن عمر** روى في نسخة ان احب الله الى الله عبد الله وعبد الله
 اغاصر طرا الى السماء الى الله من بين الاسماء المحبوبة لله المستحبين في الجنة
 حدهما اضافة الى اسم الله الذي خلقه في الجنة الشهادة والافاضة الى اسمه الرحمن الرحيم
 على كمال رحمة العامة بكل خلقه وعن هذا قال بعض العارفين لا تدن الا بيا عبد فانه يشر في سماء
 العبد الضعيف جباله الى التلخيص اصبحت الى الله من بين الاسماء المحبوبة لله المستحبين في الجنة
 يا مولاي تنقل على فانك لست بضعف ولا تنظر الى ما صدر من واعي في التلخيص
 ابو زرعة روى في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 شمله على تزيين الله وعبد الله **ابن مسعود** روى في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 قال الشيخ الشارح في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 خلق من الله في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 من الجنة ولا سجد الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 الملك في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 قال في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 من قوله في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 اربع قضاياء وكل قضية سميت كلمة هذا معطوف على قوله في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 الكتاب في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 اربعين في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 والمعلوم وروى في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 هذا وعلى من شئت من نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 شق لان اكثر الناس كذا في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 ما يكتبه الملك وقال الثالث الملك من الاشياء الظاهرة في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 هذا سرور لبيان ان السعيد قد شق وبالعكس وهذا في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 اهل الجنة في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 وهو ضعيف والجملة في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 ان يفتي في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 حتى ما يكون في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 اما ذلك في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص
 قال الراوي في نسخة ان احب الله الى الله سجد الى الله وحده ما صدر من واعي في التلخيص

الناحية
التي فيها
الكتاب

الناحية
التي فيها
الكتاب

الناحية
التي فيها
الكتاب

الناحية
التي فيها
الكتاب

الناحية
التي فيها
الكتاب

الناحية
التي فيها
الكتاب

الناحية
التي فيها
الكتاب

فمن اتقى من الشهوات الى احتشيت من الامور المشبهة قبل ظهور حكم الشرع فيها استبرأ لدينه وعرضه يعني بالشرع
 دينه وصيانيته من ان يتحلل بالحرام وعرضه من ان يتم بترك الوعد واليمين في الكفاية كما قال صاحب الكفاية في قوله
 كان غنيا غلبت تعفف استغنى ببلغ من عطف كان طالب زيادة العفة ومن وقع في الشهوات يعني من ان يهاون
 ذلك وقع في الحرام يعني يوشك ان يقع في الحرام لانه حول حريمه ولما قال فلما وقع دون يوشك ان يقع في الحرام
 يوشك ان يقع لان من تعاطى الشهوات صار في الحرام وان لم يعلم لانه يكون انما بسبب نقصان في القوى
 يعني والتسبب من وجوب الشهوة ثم غلبت الشهوة اغلظ منها الى ان يقع في الحرام وهذا معنى قوله يسوق المعاصي الى
 واما تحقيقا بمدانة الوقوع كما يقال من اتبع هواه فقد ضل عن الله تعالى ان الملوك محسوسه بغير زعمها كقوله
 وحسب الله محسوبة لا بدركه الاذ والبصائر ولما كان في نوع خفاء ضربا من الخسوس بقوله كالراي يرى حولا
 ان يرفع فيه شبهة ان الشهوات بالراي وفيه شبهة للحرام بالحي والشبهات بحالها ثم اكد النبي عزم التحذير من الشهوات
 بقوله الا وان لكل منكم جنى الا وان جنى الله محارمة وفيه اسانة الى ان جنى الملوك بغير زعمه خوفا من عقابه وحسب الله
 ان يحترق زعمه لان عقاب الحق اشد ولما كان التورع عييل القلب الى الصلاة وعدم عييل القلب الى الشهوات يعني عييل
 الاوان في المضغ اذا صليت بفتح اللام انشروحت بالمدادة صلح الجسد كله ان تستعملت الجوارح في الصلاة
 لانها مشغولة للجسد وهي وان كانت صغيرة صورة لكنها كبيرة رتبة واذا فدت اي انشروحت بالمدادة
 الجسد كله يستعمل الاله في المتكامل الا وهي القلب سميت بالقلب لانها محل الخواطر المختلفة الخاطلة
 على الانتداب ابن عباس رضي الله عنهما ان احدهما عند اي على تخلف مما ينسبونه الى من الجنون فضلا
 قبله لان مراده به جديرا جدي وعطف الفعلية على الكسمية لا يناسب البلاغة وتعين على الصبر على ايذاء
 من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له طابين ان الدابة والضلالة من اسم بيت كونه عزم مستدبان
 وانه ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وفيه تعريض بانهم لا يبرون لغير الامايراه لنفسهم وعلموا على العفو
 بعد ما بين مرتبة رتبة بيت مرتبة بقوله وان يجد اعداء وكسولة ترك لفظ الشهادة فيه بمراد في قوله
 على نفسه بتدبر الامكان قدم العبودية على الرسالة اسانة الى عزم وان ما حصل من انهم روي ان ضما والماض
 الكلمات التي تليها ما هي الحق جنى قلبه فقال اعد على كلاما ترك فقد بلغت قواموس ابو يعقوب وساطة العباد
 مات يدرك ابا يعقوب على الاسلام انظر الى حكمة النبي عزم كيف داوى ضما ووشاه عن جنون الجملالات
 بعد تحيد اسم الى خطاب آخر ولكن لم يلقه في قوله النبي عزم بعد تعلمه عزم عاراد في الاسلام استغنى بعزم عن ذكر الكلام
 المرام قاله اي النبي عزم هذا الحديث حين جاء ضما والازدي ضما بالقضاء المحي وكسر اسم رجل كان صدوقا للنبي عزم
 يعنى وكان من قبيلة في اليمن يقال له اذ شئوه سبيحهم ما روي ان اسما ملكه كانوا يقولون لرسول الله
 مجنون ولا بعد فيه لانهم كانوا مجانين والمجانين اذا كان فيهم عاقل يسمى مجنونا في اللغة اياهم ولما قدم ضما ملكه
 يداه المجنون قالوا له لو انت هذا الرجل فداوينا لعل اسمك يشفي عايد بك فانه فقال يا محمد ان ارق بك القاد
 الى علاج من داوى بقرادة وثقت فيه من من الزخ يعني من العلة الخاصة من من الجان قال ابو موسى الريح طاب
 سوا لانهم لا يرون كاري وان الله يشفي على يد من شاء فقل ان الله لا حاجة الى داوى ابو سعيد رضي الله
 ان الله يشفى خضر بفتح خاء واغا ومنه بالخرقة لان العرب يسمى الشيء الناعم خضرا او تشبهها بالخرقة
 زوالها وفيه بيان كونهما عداوة لئلا يفتن الناس بها وطعها وان اسم مستخلفكم فيها اي باعكم خلفا في الدنيا يعني ان الله

والله اعلم بما جعلكم في النصف فيما بمنزلة الوكلاء فذا كيف فعلوا اي تصرفون قبل معناه باعكم خلفا اي كان
 واعطى ما في ايديهم اياكم فذا كيف فعلوا اي تصرفون في عالمهم وتدرون في عالمهم ابو بصير رضي الله عنه ان الدين يدور بالهوى
 النور كذا ضبطناه غير ما سيعود الدين كما يدور في الاسلام كان كالعرب في الزمان الاول ولم يكن يقبل الا قليل
 او المدا ان احل الدين في الاوان كما هو اعربا فيكرههم الناس والاي الطونهم وكان تعيشهم بين اقدارهم كنعيش الغربا فيكون
 كذا في الاخر وانما قال كما يدور اولا يقبل سيعود غير ما في الموصوف من ملازمة التمولل فطولي مصدر من طلب كبتش
 واو من قبله عن الدنيا يعني ما قبلها او طواسم تجر في اطم للغربا يعني كون اهل الدين غير باليس منقصة تعليم بل هو سبب
 لغزهم في الاخرة عايشة رضي الله تعالى الرواية عن ما قالت قبل لرسول الله ما اكثر ما تفعل من المعصية فقال عزم ان
 الرجل اذا عزم اي لوم ودين حدث يعني تكلم للاعتذار في نقصه عن الاداء فيمنع فكله وعزم في المستقبل وفاته
 فاطف لعدم تمكنه منه وكلاهما مزمومان ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل يصدر في حق يكتسب صدقا ويكتسب من يكتسب
 كذا ابا المضارعان وهما يصدق ويكذب للاستمرار في المدا بكتابة كونه متدينا او كذا ابا الظاهران في الملاذع او القادوة في الناس
 وفلهم والاكتسابه كل شيء سابق ابو بصير رضي الله عنه ان الرجل يعمل الزمان الطويل يعمل اهل الجنة ثم يمتلئ
 عمله بعمل اهل النار وان الرجل يعمل الزمان الطويل يعمل اهل النار ثم يمتلئ عمله بعمل اهل الجنة فيبيان ان الاعمال باخوانهم
 فينبغي ان يكون المؤمن على الحسنة كما ان يكون آخر اعماله عليها ابو بصير رضي الله عنه ان البخاري منه ان الوم الى التوبة
 تجتنب ومن بالو كالتلث في النبي المحي عروق شجرة تدخل من الرض يعني جروا البرم موجودة في اسم الرض
 ومنداخله في كذا داخل العروق تكونها من اصل واحد وهي الرضة فقال اسمع من وصليك ورضيتك اي بالرحمة ومن فقل
 قطعته يعني اعرضت عنه عايشة رضي الله عنه ان الرضاة وهي اسم يعنى الارضاة تحرم ما تحرم الولادة
 من التناج والجمع بين الغريبين وغيره ما تفصيل هذا الحكم وما استثنى منه موضع الفقه ام سلمة رضي الله عنها قالت
 دخل رسول الله عزم على سلمة حين مات وقد نبي بصرة مفتوحا فغضه فقال ان الروح اذا قبضت تبع البصر يعني
 ينظر الى قابض روضه ولا يترك رايه طرفه فيسقط على تلك الهيئة فينبغي ان تخضع لزوال قابضة الانشاج بزوال البصر
 او لئلا يفتح نظره وفيه دليل على ان الروح حية طيف في البدن وان النفاي هو اوطى الروح ابو بكر رضي الله
 عا الرواية عنه ان الزمان ارا دبه فلما السنة قد استدار ليستم يوم خلق الله السموات والارض يعني عاد الى الهيئة
 التي وضع الله الاشهر عليها يوم خلق السموات والارض بسبب ذكره ان العرب كانوا يعتقدون تحريم الاشهر الحرم حتى لو
 لقي واحد منهم قاتله ولو لم يتعرفوا له متمسكين بعلة ابراهيم الخليل عزم كلهم اذا وقع لهم ضرر في القتال يذلولوا
 الاشهر الحرم الى غير ذلك استكرامهم استخلاها بالكلية وامروا مناديا ينادي في القبائل انا انا انا انا الحرم الى صفر
 ان اخرنا عموما بذلك انما حارسه الحرم ونترك الحرب بدله في الصفر اذا عرض لهم حاجة اخرى ينقلون الحرم من صفر
 الى ربيع الاول وكانوا يذخرون الحج من شهر الى شهر حتى وصل ذوال الحجة الى موضع عام حجة الوداع فخطب رسول الله عزم
 فاعلم ان ذالحجة وصل الى موضع فاجعلوا الحج فيه ولا تبدلوا شهر اشر كامل الجاهلية السنة اثني عشر شهرا
 من الكلام تاكيدا عليه وابطال امر الناس فانهم كانوا يجعلون السنة الاول من كل سنتين ثلثة عشر شهرا ومنها اربعة
 حرم بضمين جمع حرام ثلثة شوال ثلثة ذو القعدة وذو الحجة يجازيها في النذر والى وكسر ما لكن المشهور في القعدة
 الفخوة في الحجة وكسر الحرم ورجب منصرف من اعطى في ثلثة شوال ورافة في صفر ورمضان في ثلثة شوال
 المحي بالمتنوعة اسم قبيلة تكونها شدة تعظيما اتاه الذي بين جادى وشعبان واغا وصفه بكونه الذي للتكثير والبيان

حي

طريق

ابا بعد

المكر خطاب المرام

عزم عزم

منه بقوله واذا انزل من الله ورسوله الى
 الناس يوم لا اله الا الله
 في قوله واذا انزل من الله ورسوله الى
 الناس يوم لا اله الا الله

ان رجب الحرام هو الذي سمي لاما كانوا يسمونه رجب على حسب النسي اوسمون رجب شعبان رجبين قال ابو
جمادى يفتح الدال من اسماء الشهور خديعة بن اسيد الغفاري اسيد يفتح الغمز وكسر السين المهملة والفتحة
بكسر العين المحجمة قيل ما رواه عن النبي م ثلثة عشر حديثا انفرد مسلم منها بخديسين ان الساعة وهي الساعة
يقوم فيه القيامة تسمى لانهما ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم لا يكون حتى تكون عشرين ايات على اهلها
في موضعين قامة يفتح يوحى خفف بالشرق وهو بدل من عشرين المكان ذهابه في الارض وغيبوبة فيه
خفف بالمغرب وخفف بحزيرة العرب وهي على ما حكى عن مالك مكة والحديثة واليمامة واليمن والرفان قال
مسعود بن موهبة عن عاصم بن قيس عن القحط بن يري المولى لم كالرفان وقال خذفة طوعا حقيقيا
سئل عنه فقال علاء ما بين المشرق والمغرب بمكة اربعين يوما وليلة والمؤمن يغير كذا كذا والكافر كذا
ويكن الجمع بينهما بان يقع كل منهما في وقت والرجال ما فوض من الرجل وهو السحر والسير فانه يسبح
نواحي الارض في زمان قليل لبيان وصفه وروجه في حديث فرواد في الارض روي ان طوبى لاسوء الناس
عيسى موسى وقام سليمان لا يذكرها طالب ولا يفتون عنها طارب فيقولون من المؤمنين بالغص وعظم ان الكافر
وما جرح بالهزة فيها صنف من الناس تسع وصفهم وضو وجههم وظلوع الشمس منها مغربها وتخرج من
عذري وهي مدينة باليمن وقمرها ارضها تزلزل الناس اي تحلهم على ان يرحلوا وسمي في الكلام فيه ولم يزل
النبي عم او الراوي في الحديث العاشرة وهي في غير اى تلك الالة العاشرة في غير هذا الحديث نزول عيسى بن مريم
المعينة بن شعبه روى انفق على الرواية عنه قال انكسرت الشمس يوم مات ابراهيم عم فقالوا انكسرت
فقال عم ان الشمس والقمر ايتان من ايت الله يخوف بهما عباده مكنوا ورده حديث اخر لا يتكلمان لموت
حيوة فان قلت اى فائدة في قوله ولا طيوة وكان لهم من انكسرت طيوة من العظماء قلنا دفع من كان
منهم ان الاكل في يقع لولاوة شريفة فاذا رايتموه اى رايتم انكسرت طيوة من العظماء قلنا دفع من كان
تجلى اى يتكلم وهذا الامور لا يستحب وانما امر بالدعاء لان النفوس عند موتها ما هو خارج العباد
معرضة عن الدنيا ومتوجمة الى الحضرة العليا فيكون اقرب الى الاجابة هذا هو السر في السجادة الدوالة في
الشرقة والمزارات فان قلت هذا يدل على انكسرت طيوة الكسوف اذ لم تجلى الشمس بالصلوة
وتكرارها غير مشروع قلنا المراد بطلان الصلوة ويجوز ان يراد بها صلوة الكسوف ويكون الغاية من تكرارها
بان يعدل الدعاء بعد الصلوة مرة الى غاية الاجلاء جابر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
فدخل عليه من صباح شعبة وعشرين فقبل يارسول الله انما اصبحنا التسع وعشرين فقال عم ان الشمس يكون
وعشرين يفتح بعض الاوقات وان كان في العرف ثلثين وعن هذا قيل من نذر صوم شهر بعينه فكان نهار
عشرين لم يضره اكثر من ذلك ومن نذر شهر من غير تعيين فعليه اكالة للثمين جابر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
اذا سمع النداء بالصلوة فليكن مكان الروحى بالمدينة قريبة من المدينة بينهما ستة وثلاثون ميلا
فتد الروى انما يذهب الشيطان للابليس صوت مؤذن جابر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قد ينس
ان بعد الصلوة الى المؤمنين غير عنهم بالمصلين لان الصلوة هي النارة بين الايمان والكفر وادبها بعد الصلوة
انما سمي الى الشيطان لكونه داعيا اليها كما قال في حكاية عن ابراهيم يا ابت لا تعبد الشيطان وكان ابو عبد الله
جزيرة العرب من كل ارض حوله الماء فغلبت مع مفعول من جزع عنها الماء اى ذهب قد اكسفت تلك الارض والانه ذكر

هذا

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

وعان وعدة الى البركة بنى اسرائيل وجر السام والنيل ووطية والغرات اضيف الى العرب لانها ستمهم فان قلت كيف
يستقيم هذا وقد رويها جماعة من مانع الزكي وغيرهم قلت لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد المصلون بل قال النبي صلى الله عليه وسلم
وامتدادا باسمه غير لازم لان صدق عليه عايش غير ثابت ويقال اياه كان من عبادتهم الصلوة وعقبتها في تلك الجماعة
غير معلوم او المراد بالمصلين الداعون على الصلوة باخلاص او اللام فيه المستغرق في جزرة العرب بالكران
الاسلام لم يكن الا بها ولكن في التحريض بينهم يعني لكن الشيطان غير آس في اغواء المؤمنين وحلهم على الصلوة بل لم
مطمع في ذلك قال الامام الطبري في شرح المشكوك آية عن المؤمنين غير عنهم بالمصلين تعظيما لهم وصية فذكر كونه
طامعا لا غير انهم اخبرهم بحجج التحريض وهو الاغواء بين الكلا تحقير لهم الشريعة انفق على الرواية عنه قال
جاءت صفة روجه النبي صلى الله عليه وسلم في اعتكافه فحدثت عن سبعة من قام النبي صلى الله عليه وسلم معها فلما يكمل المسجد من رطلان
من الانصار فسمعوا النبي صلى الله عليه وسلم واسرعا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم على رسلكما انها صفة فقالا سبحان الله فقال من ان الشيطان
يجري من ابن آدم مجرى الدم تخمته ان خشيته ان يذوق الشيطان في قلوبكم شيئا فتهلكوا المعنى ان الشيطان لا
ينفك عن الانسان فيؤسوسه ما دام حيا كما لا ينفك جبان الدم عنه وقال قوم انه على طامع لان الشيطان جسم
لطيف فلا يبعد نفوذ نفثه لان اللطيف يدخل في الكثيف اذ كان متخفيا لاجزاء كالماء النافذ في البوال
فدفع روى مسلم عنه قال كنا اذا حضرا طعاما مع النبي صلى الله عليه وسلم لم نساو له منه قبله وانا حضرة نامة مع فحدثت جارية ان
تأخذ بلباسه الدم قبل النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بيده ثم بدا اعداءه منها فاخذوا بيده فقال ان الشيطان اراد به الشيطان
الغيرين للان لان جارية روى انه جاءه عم قال بعد ما اذ بد الجارية احتسب شيطانها يستحل الطعام
يعتقد طمعا بان يجعله مذهب اليه لان التسميم يكون ما لم يصبه كالتسميم المحرم عليه وقيل المراد به تطهير البركة
عنه حيث لا يبيع من اكله كذا قاله الشيخ الحكيم ادى وقال النووي الصواب ان محل الحديث على ظاهره ولا يكون
الشيطان اكل حقيقة لان النقص لما ورد به والعقل لا يستحيل له ان جسم تام متحرك بالارادة وجب له
الايد كرامته عليه الجارية محذوف اى لان لا يذكر اسم الله عليه بعد السجود ولم يشروع احد لا يمكن الشيطان
من التحل له وفيه ان الاله ان سمى من الاكلين صلي اصل السنة ونبى الله تعالى وانما جاء بهذه الجارية ليحل بها
الى سبب ذلك الجارية التاركة التسمية فاخذت بيده فجاء بهذا الاعراب ليحل به فاخذت بيده والى
نفسه ان الله الذي نفى غير قدرته ان يدعى اى يد الشيطان في يدى مع يد الجارية فاكسرت يدك يد عن ذكر الاعراب
وبعض النسخ مع يدى هذا هو الظاهر وقيل يستحب ان يحرم التسميم ليسمع غيرهم عليها وان فاقته
اول الطعام يسمى في اثنائه لقوله عن من سئل يذكر الله في اول الطعام فليقل بآية اوله واخره رواه ابو داود والترمذي
ابن مسعود روى انفق على الرواية عنه ان الصدوق وهو الاضار على وفاق ما في الواقع يدعى اى يوصل صاحب
الى البر ومواكسب الطيبات والاجتناب عن السيئات وان البر يدعى طاعة الجنة وان الرجل يصدق حتى يكتب
صدوقا بكر الصلوة وتعدد الدال للمبالغة وان الكذب يدعى الى الجور وان الجور يدعى الى النار وان الرجل يكتب
حتى يكتب عند الله كذا با والمضارعان وهما المصدق وليكذب للاستمرار وفيه حث على لزوم الصدوق ابو بصير روى
روى البخارى عنه ان العبد ليتكلم بالكلمة اللام فيه الجحش من صفات اسم اى حال كونه لا يبرق الله بالليل
بالاى لا يحضر لقلبه ولا يملك عاقبتها المضارع المضارع بضم الباء وكسر القاف حال من ضمير تكلم وفيه التواضع
بفتحها ورفع الباء الى على هذا المعنى الطال بع لا يلقى بآية في قوله يرفع الله بها رجلك هذا الحديث في قوله
عن قال ما ايسر الحق التكلم بها

تأنيث

بلفظ

بجري في الاعراف

في غير احاسيس

الدم بجري كذا وكذا

ان الشيطان

واحدة

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

ابو جعفر روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
وحسن النار على قدر ان يكون اللام فيها ان يبين المشرق والمغرب ما هو صولته والظروف صلته يعني البعد
البعد الذي بين المشرق والمغرب وفيه حكمة الكلام قال حكيم خلق الله اذيقنا ولنا واحد يكون الرزق من
ابو جعفر روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
وروده ما روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
اصابتهما العين قال يا محمد صدق بالعين ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
مصروف بالقدرة فاعلم ان هذا هو الحق والحق ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
العين يدخل الرجل الجنة والحق ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
ان الغلام الذي قتله الخضر بفتح الحاء وكسر الخاء طبع كافر فان قلت ما معنى هذا وقد قال عمر ما من مولود
الا على الفطرة قلت المراد بالنظر استعداد قبول الاسلام وذلك للبنيان شغيا فوجله او يروى بالقطر قوله
حين قال الله تعالى استبركتم قال النورى لما كان ابواه مؤمنين يكون مؤمنا ايضا فيحتمل ان يكون
معناه والله اعلم ان كل الغلام لو بلغ كان كافرا ولو عاش لا رقى ابويه او شغيا فطبعنا وكفرنا
كفر عليهما وكفرنا النعمة بعقوب وسوسيعه او معناه جاهلنا جده على ان يتبعه فيطغيان فقلت حقا ان
لا يبع قتل في الحال فكيف قتل الخضر من كفر ابويه قلت يجوز ان يجوز ذلك في شرعهم او نقول هذا علم لذي
نع وعلمنا من لدنا علمنا وله مشرب آخر غير اليهود في الظاهر فلا تغفل بكيفية الحديث بيان احكامه
الخضر فكانه خرج في معرض الاعتذار عنه ابن عمر روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
بين المسلمين منها ومواساة الى المشرق من حيث بيان له بطعن قرن الشيطان اي ناحية رأسه ولعل المراد
الشيطان المحل ارادة الحال كما طاء في حديث آخر اذا طلعت الشمس في قرن الشيطان وسيا في بيان
الصفاني مؤلف هذا الكتاب عهدا حديث سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قال وموسى الى المشرق
رضي روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
بقية الرطاء الاكله لكن المراد بها من الخط من الدنيا اصفه طعمه يعني بخاري بحسنه بصيغته الدنيا والادب
نفسه في الآخرة واما اذا سلم فقال بعض لا يثاب عاصاته البقية لانعدام شرط القبول وهو
عند وجوده وقال اخرون يثاب عليها لما صح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كفر فخرج من الاسلام كتب الله له حسنة
زكيا واما المؤمن فان الله يدره حسنة في الآخرة ويعقبه رزقه الدنيا على طاعة ابن عمر روى
حمزة روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان العبد ينزل به في النار البعد ولو وصفه تصدق بحدوثه ولا ينزل الا بعد
بن الكريم الكرم اسم جامع لكل ما يحب كتب بن في الثلثة بدرون الالف وصوابه ان يكتب بالو فتع بين الصنات
يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم اجتمع في يوسف مع كونه ابن ثلثة ابناء من سلفه من سلفه
وحسن الصورة وعلم الرواية في سيرة الدنيا وحيطة الرعايا في الخط والبلايا فاي رجل يكون من هذا
والثلاثة بن الاستيعاب وانه بكر الشاة المثلثة والاستيعاب بالسين المثلثة والثاني قيل انه كان من اهل
ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه ان الصبي من حديثنا ان احدهما البخاري والآخر مسلم
ان الله اصطفى كنانة وهو بكر الكاف وعنه قاتل ابوهم كنانة بن خزيمة ومومن ولد اسمعيل واصطفى قاتل
من كنانة

تسعة

ال

كونه

كفر

اسم

الكرم

ان قريش تفر من كنانة هذا واخضع من قريش بن هاشم وهاشم معا بن عبد مناف ومن اولادهم هذا واخضع
من بن هاشم لان محمدا بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم هذا ومنه الجارية والاصطفاء ومن التباين
الديانة بل باعتبار اخصال الخلق ان الله اصطفى من اولادهم من اولادهم من اولادهم من اولادهم
قاله اي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث لاني بن كعب قيل احكمه في الامم بالقوة في اني رضى مع سماع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم
كان عالما بان الناس سبابه خرون القرآن منه ويكون شيئا فيه فامر بنسبته بدم بالقوة عليه ليتعلم آداب القواعد
واذا ليتعلم لست الا بذكر وكان اني رضى من جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمر رضى كان يقول اخوانا
اني رضى واقضانا عارضا فقال اي وسماني هذا معطوف على فعل مندرج حرف الاستفهام يعني هل ذكره الله معي
وسماني قال نعم فبني اي اي ابتهاجا وفرقا من سميتهم بالامام اياه بالامام القوان او خوفا من العجز عن قيام شكر النعمة
قال النورى تخصيص من السورة لانا وجيزة جامع بقوا يدرك من اصول الدين وفروعه والا خلاصه نظري
القلب فكان الوقت يقتضيه الاختصار وقال مطهر لان فيها قصة اهل الكتاب والى كان من علماء اليهود ليعلم حال
امم الكتاب وخطاب الله معهم ابو الدرداء روى البخاري عن قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل اليك
فتستألف فلم يقبل قال كان بيني وبين عمر بن الخطاب في الغضب فقلت ان يغفروا قال عفا
فقال عمر يغفروا لك يا ابا بكر لثقتهم ان عمر لم يوافقهم في منزل اني بكرهم جدي فاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر ان الله
اليكم فقلت كذبت وقال ابو بكر صدق وولساي اي شاركني وافي من قوله من الهمة تخفيا قال ابو جعفر وآسأله
ضعيفه في آسأه وقد جاء في حديث آخر اساني بنسبها باقاعها في الخط وماله بيزله في نصرته ودينه فقلت انتم تاركوا
صاحب يعني التروك لاجل ولا تؤذوه وان يراهم ما يوجب ذلك روى ان ابا بكر ما اؤذ بعد هذا الحديث قوله فقلت
انتم تاركون اذ على طلب لئلا يكون من فعل التهم تتركون كما هو مبين في علم المعاني ابو جعفر روى عن ابي عبد الله عليه السلام
ان الله تجاوزنا عن حادثة انفسها به انفسها بالرفع والنصب روي اني لم يواخذهم بما وقع في قلوبهم بل وقع
من القبايح اعلم ان حديث النفس المتجا وزعم على نوعين ضروري وهو ما وقع من غير قصد واختيار وهو ما يقع بقصد المراد
به في الحديث النوع الثاني لان النوع الاول معفو عنه جميع الامم رذا لم يصح عليه ما شاع الخلو عنه فلا يبقى بقوله لان قاله
واذا عني النوع الثاني عن مله الامة تكلم بالاعتقاد ما يتكلم به او بفعله وما من شرطه وجزاها محذوف في قوله
كسبك وقت بعض شراح الصبايح الاختيار بما اختر عليه وجعله في ما لم تكلم به للمدة وشيخ هو الاوجه وفي دليل
على ان حديث النفس ليس في معنى الكلام حتى لو حذر نفسه الصلوة لا تبطل ولو طلق امراته بقلبه لا يطلاق واما اذا ثبت طلاق
امرته فيجوز ان يكون ذلك طلاقا لله عز وجل قاله في كتابه او تعل به والكتابة نوع من العمل وهو قول محمد بن الحسين فان قلت
الحديث مخالف لقوله تعالى وان تبدوا امانا انفسكم او تخفوا بها سبكم قلت روى عن ابن مسعود رضى وغيره من الصحابة
ان هذا الآية لما نزلت كانت على الصلوة ذلك وقالوا لا نطيعها فنسخها الله بقوله لا يملك الله نفس الاوسعها لها
ما كسبت كذا الى الشراح لكن المحققين على ان الآية معمولة لا منصوص لان النصوص دالة على المخافة
بعزم القلب منها قوله تعالى ان الذين يحبون ان ترفع العاصية في الذين امنوا هم عذاب اليم وقوله تعالى ان بعض الظن
انهم والجمع على تحريم الحد والكتب واما حديث المتن والحديث الآخر قوله عز وجل ان الله يحب من امرته عاصية فلا يفسد
وان عملها فكتبوا سميعة واخا سميعة ولم يعملها فكتبوا حسنة وان عملها فكتبوا حسنة لان عملها فكتبوا حسنة
من غير توطئ النفس عليه جميعا بين الدليلين واما اذا وطمئنت النفس على عصية مثلا فان قطع عنها فافع غير خوف الله
يكتب هذا العزم سميعة

بالدع
ما روى عن النبي
على احد الاطراف
عنده يكون ورواه
وضحة الالبوكيري

ادام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب المؤمن الذي يقاتل
في سبيل الله حتى يلقى الله
او يقتل او يمرض او يهلك
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب المؤمن الذي يقاتل
في سبيل الله حتى يلقى الله
او يقتل او يمرض او يهلك
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله

او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب المؤمن الذي يقاتل
في سبيل الله حتى يلقى الله
او يقتل او يمرض او يهلك
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله
او يمشي في سبيل الله

يعني

اختلاف

الاثر

ويعلم انهم حتى علمهم لهم بفضلهم عن الزمان صدورهم عن
شكرهم الظاهر في من علمهم عن ايضا وهو الخواص تصورهم
لاحالة بحقيقة جملتهم

کتابخانه ملی ایران

ادامه

و علی رضا علی غفر له

في الحديث
عن النبي
صلى الله عليه وسلم
في الحديث
عن النبي
صلى الله عليه وسلم

اي سمع محمد بن وفيه شاربان العاد من المحدثين بالتحديد ولم يسمع من غيره الا بسند صحيح ان شتمه بالنسبة
الحجة او بالسب من المصلحة طوالت على المحدثين في قوله في كل حال سلم اشعار بان الشتم في حق عيسى وابنه
بعض والكلمة من عاتق كفاية كذا السلام وقال ان فعله في سنة ورجل الحديث على اللبس كما في قوله من حق
عاطل سلم ان يغسل في كل سبعة ايام وانا الحق العاطل بالشتم مع كذا كذا في الحديث واما شتمه فما حجب
العاطل بالمغفرة تاليا للقول قوله انكر ان يغفر له وفي العاطل في مجلسي قالوا يعني ان بسند صحيح كل
مرة ابن عمر عن النعمان بن العبد بن المومن اي يخبره قريب كذا لا قرب مسافة لان اسم من قال ذلك
والنعمان بن العبد كان له في الامم في موضع كذا في الحديث واما شتمه في قوله من حق عاتق كفاية
عليه وصوبه عن الحسن بن احمد بن المومن اي يخبره قريب كذا لا قرب مسافة لان اسم من قال ذلك
انكر في شتم كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
ذاته انه من المومن ويجوز ان يكون الضمير في قوله من المومن والواو والهاء في قوله كذا في الحديث كذا في الحديث
عني قال ما اذا قال الله في الدنيا وانا اغفر لكم اليوم فغيره انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم
واعلم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم
حسنة بالنسبة من قوله الثاني واما الكافرون والملائكة والمؤمنين في قوله انما يغفر لكم انما يغفر لكم
جمع صحيح ووجه صحيح ووجه صحيح ووجه صحيح ووجه صحيح ووجه صحيح ووجه صحيح ووجه صحيح
الذين كذبوا عن ربهم الا لعنة الله على الظالمين ابو حنيفة روى عنه ابن عمر روى عنه ابن عمر روى عنه ابن عمر
بنكث ويحكم في ذلك لان الرضا بالشئ يستلزم الامور بالامر بالشئ يستلزم الرضا به فيكون كفاية في ذلك الكلام
في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
من الامر بما راجع الى عباده ويروى في نسخة كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
وان لعنهم الله وويلهم القرآن كما قال في سورة القصص والاعصاف والاحزاب والاحزاب والاحزاب
فقد اذواهم بغير حق انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم
للتفرقوا بغير حق احدى الثاني ان لا يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم انما يغفر لكم
اليهود والنصارى او يقال انهم على ان لا يكون ما قبله من الخبر عن الاسير يعني اعصوا او لا تغفروا وكذا الكلام في قوله
ولا تشركوا وان تشركوا فاستحقوا لعنة الله وويلهم القرآن كما قال في سورة القصص والاعصاف والاحزاب والاحزاب
من الشركاء والعلماء كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
بمعصية وويلهم القرآن كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
ما مضى وويلهم القرآن كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
سبحه وانا جعلنا منكم في الدنيا والآخرة ما نريد قال الله تعالى في سورة القصص والاعصاف والاحزاب والاحزاب
من كلامهم ابتدوا وويلهم القرآن كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
لقد علم كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
لان قوله محمول ايضا على السوال كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
وعلى الفقيه في المعاصي والاسواق في غيره كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث

انكر في شتم كذا

قوله

سبحه وانا جعلنا منكم في الدنيا والآخرة ما نريد

لقد علم

في الحديث
عن النبي
صلى الله عليه وسلم
في الحديث
عن النبي
صلى الله عليه وسلم

ومن من اسرعه وعمل بمقتضاه ويضع به اخرون بفتح الحاء وقال الجوزي الاخر في حديثه احد الشياطين ومولاه على
افعل والاشئ اخر الا ان فيه مع الصفة لان الفعل من كذا لا يكون الا في الصفة ان يحط بالقول ان قوله اخرين
وعلم من اعرض عنه ولم يحفظ وصاياه كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
قيل كان من فضل الله عليه ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديثه كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
يعزبون النكس في الدنيا الى بغير حق كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
ليكن ربنا ان نقيم لانتقال امرنا اقامة كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
نطلب مثل اسعاد البعد اسعاد والخير كله في يدك ان في قدر كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
فيقول هل رضىتم فيقولون وما لنا ان نرضى ما لنا ان نرضى ما لنا ان نرضى ما لنا ان نرضى ما لنا ان نرضى
رضاهم يارب وقد اعطينا ما لم تعط احد من خلقك يقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يارب ان شئ افضل
من ذلك وانما قال يارب في الموضعين ولم يقل يارب في الموضعين كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
لما يفتي منهم فكلموا وطالبهم منهم كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
عليكم رضائي قلنا لا يحسن عليكم بعد الان السخط بوجوب مخالفة الاوامر والنواهي ولا التكليف في الاجتهاد
ولا السخط في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
نا لوال اسرف الرضوان والبقاء كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
ان اسم جبرها قال لاف زار الرجل ان فاجنبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سارته قال امرته ان اسمها فقال عمر
ان الذي حرم سرها حرم بيعها ففتح الرجل فم امرته حتى ذهب ما فيها واما ذكر المسند اليه موصول الزيادة
التقريب كما في قوله نعم وراودقه التي موفى بها يعني الحرة كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
بيع الحرة مطلقا فكيف جوز ابو ج بوكالة الذي بيعها فلتنا البيع في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
الى الكامل وهو البيع بالمكس لا بالتوكيل او يقال انه صدر مقررنا بوجوب بيعها فيجوز بيعها على ما يحرم
شربها والكفار ليسوا بالمحاطين بحرمتها فيخرج بيعهم من حرمها كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
في انا الفقه فاعلموا في حديثه بطنه نازحتهم تقدم شرحه في الباب الاول في حديث من شرب في انا من شرب او
فقه ابو الدرداء روى عنه ابن عمر روى عنه ابن عمر روى عنه ابن عمر روى عنه ابن عمر روى عنه ابن عمر
عن رضى الله عليه لا يكون شهداء على الامم السلف بان رسالهم بلغوا الرسالة اليهم فخرجهم من وطنهم
الرسالة الشريفة المختصة بهم الا انهم اعداء للمؤمنين بسبب اثم ارتكبتهم ولا شفعاء ان لا يكون
ايضا شفعاء من اخوانهم العاصيين ظلوا قلوبهم من الروفة يوم القيمة قال النووي في ذكر اللقائين بصيغة التثنية
اشارة الى ان من هذا الزم انما هو من كثر من اللعن لاني يصدر مرة او مرتين اما في حديثه من انهم لعنوا الواسعة
والواسعة وشرب الخمر والربوا وغيرهم واما ما في الخبر في القصد الدعا ولكن سلم انه في قصده الدعاء ولكنهم
قال الله تعالى انما انشأنا عبدا نجس فاعطاهم لعتنه او طردنا فجعلنا كفارة له وقرب يوم القيمة ولعن من
ليس كذلك والمواد من الحديث ما كان في غير نسخ وما كان من السباغ فقد وقع في نسخ السباغ ايضا
على الرواية عنه ان المؤمن اذا كان في الصلوة فاعطاهم ربه وفيه اشارة الى ان قلبه لم يصفى ينبغي ان يكون قارعا
لقد كرم الله فلا يبرق بين يديه ان لا يلق براقه الى جهة القبلة لانه لا يخاف عارقه ولا يلق بتعظيم تلك الجهة

واذا قال
لا يحسن

يعني

عن

في الحديث
عن النبي
صلى الله عليه وسلم
في الحديث
عن النبي
صلى الله عليه وسلم

علي بن محمد العبد المذنب
 لسانه سجدة استغفيرة
 يستعطف به ويطلب به
 من الله العلي العظيم
 شفاعة في نفسه
 محمد بن
 سليمان بن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الامتنان

24

المراود من اهلها اصغر المنازل الرفيعة قبل الجنة طبقات اعاليها للباقيين واول سطرها للمقتصرين واولها
للمختلطين من موقم كايضا ون الكوكب الذي يقع بين التبعدين اهل الغرف وسواها من الجنة
التابعة الى الجنة من الكوكب ومن في الارض وانهم تضمنون لاهل الجنة اضاء الكوكب الذي الغابر
بالبا الموصلة من العنود ومن الاضداد يقال للملك والباقي غابر والمراود من الباقين في الافق بعد ان
عنود الصبح ووجه الكوكب اصغر وروى بالامر من العنود وهو السقوط وهذه الرواية ضعيفة لمكان
المعنى لان الكوكب الساقط في الافق لا يراه الا واصل بعد واصل اهل الغرف في الجنة يراهم جميعا اهلها فلا
يشكب الشبه في الافق هذا هو رواية البخاري وموالظا من وقوع في عامة نسخ من الافق كذا في النور
وقال القاضى من هذا لا يراه القاضى وقال قوم لا يراه القاضى اقول كلاما كريها لان القول الاول يناسب
دون المغرب والثاني بالعكس والافق في الحديث الحديث يتناولها بل الوجه ان يكون من الافق متعلقا
محدود اي قريب من الافق او يكون ما لا يوضع الذي يقع في الكوكب من المشرق او المغرب لفضله ما يبينه
براه اهل الغرف كالترايد ورجاتهم على سواهم قالوا يا رسول الله انك لا تبلغها غيرهم قال بلى والذين
يبدل رجال يعنى يبلغها رجال قال لا يحسن احضروا بعضا من تلك المنازل من منازل رجال فزفوا المصطفى
المصطفى اليه باعوانه لكن لا يحسن للمنطق ان الوجه الاول والى ذلك من جهة باي بلغة فغناه بلغة يبلغها
مهم وهم رجال عظماء في الرتبة وكذا في الرجولية فتشبهوا للتعظيم واغافرن التسمية ببلوغ غير علم طاق وصول
المؤمنين بنار الانبياء من استبعاد الكاهن اهلها بالعلم وصدقوا المسلمين وفيه ثبات واسان
الى ان الذين اخبروا من الانبياء ومن مؤمن من هذه الامة لانهم قالوا صدقوا المسلمين وتصدق جميع الراس
انما صدر منهم لا من قبلهم من الامم وهم الذين وصفهم الله في تنزيله قال وعباد الرحمن الذين يمشون على
رضى هو نال قوله واولئك يخرجون من الغرف بما صبروا النعمان بن بشير رضي الله عنهما الرواية عنه انا
اهل النار ان السهم هذا انما من ليعلان وسلكوا في السير النعمان الذي علمهم القدم من نار جهنم
وماء كما يغلى المرطع بك الطم وفتح الجهم قدر من حاس ما ترك ان احذر الاشتراك عذابي يري بضم الياء ووافيه
ناحية ان لا يظن ذلك المعذب ان عذابه اشد من غيره بل اشتروا منه لا يؤمنهم عذابي الوافيه الى وفيه تفرع بغير
عذاب النار عذابه وانا الله منه وجعلنا مع الامم ابو سعيد رضى روى عنهم قال كان من اشد حزينهم
ان منزله يوما فاذا هو بمراقة فادرج البيت فقصده ان يلقاها فقلت ابصر ما في بيتك فدخل فاذا هو جثا
فقتلها وحضر الفتى صريعا فلم يدر انما كان اسرع موتا فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان بالجنة عذابه اسوأ
ذرائع منهم من ساء بعن جنة ومنهم جنة من من فيه للبيان الى قال كورن من الجنة على وجه الاحتمال لان الجنة تكون
جسم الطين يشكل بكل الهيئة فاذا نفا بعد الامم من الايدى على الترتيب ثلثة ايام وصفه الرايدان على ما رواه
في حديث آخر ان يقول انك بالهد الذي اخذ عليك سليمان بن داود ان لا تؤذيها فالتكلم الى ان بعد ذلك فاقول
طوسه فان ساء سبطا القردة وعدم ذمام بلايداء وظهر من ذلك والانس والانس بسم شيطان او باليد
اشد الى ان حبات غير المرئية بقتل من غير ايدان لكن قال قوم بالبرود والطينيين من حبات المرئية بقتل من غير
لما روى انه يوم كسنا مما من هذا الحكيم ان تخصيص شكل الجنة من بين اشكال العوام وتخصيص حبات المرئية بالايدي
سائر الجنة ووجه اندفاع ضررهم بالايدي ان تخصيص حبات حرات مما يفيض علمه لان روى عنهم عايش رضي الله
على الرواية عنها

منه
وروى عن الامم الرواية
فان رواه

قالت كان النبي يوم كان بلوا ابن ام مكتوم ويدل ان كان يؤذن بيليل وابن ام مكتوم كان اعنى وكان لا يؤذن من
نظلم الغر الصاقي ويقال له أصبحت فبين عزم ما يوطأ واذانها وقال ان بللا لا يؤذن بيليل فكلوا واثروا
عن يؤذن ابن ام مكتوم لئلا يدركه اثم فابو بكر بن عواذ الاذان للصبح قبل دخولهم ابوصه
قياسا على سائر الصلوات واجوب عنهم ان اذان بلال لم يكن للصلوة لقوله عزم لا يغرنكم اذان بلال فانه
يؤذن ليصبح قايكم ويصحب ما يكم وتنتهنا بيليل ابن مسعود روى عن عائشة الرواية عن ابن مسعود
ابا ما ينزل فيها الجمل ويخرج فيها العلم بقبض العلماء ويكثر فيها الخير يسكن الراي والروح المتلجج ان
يكون هذا قول النبي عزم وان يكون تفسير ابن الراوي وعاطب بن علي اقتبس العلوم الدينية قبل مجيء يوم تكلم الايام
الدينية جابون سمع رضى روى عن ابن مسعود ان بين يدي لسانه كذا بين كذا في بالاحاديث الموضوعه و
اهل الاموال والمطلبة والبدع وغيرهم من كانوا كالبليس في الكذب والتبليس فاحذروهم هذا غير مذكور في صحيح
مسلم لكن جاء في بعض روايات غيره وقيل انه قول جابر بن عبد الله رضي الله عنهما الرواية عنه ان ثلثة من بني كلاب
ابروى بدل من اسم ان وهو الذي فبدنه موضع بياض واقرب وهو الذي ذهب شعرا له واعنى فاداد الله ان يبينهم
اي يحتملهم خدان دخل عليها الغاء لتكون اسمها كذا في موصوفه من لم يجوز في قوله الغاء في خبره فيقول الخبر
يعني ان ثلثة من بني كلاب اذ ان جعل الله في شانهم غير فاراد ان يبينهم فبعث اليهم ملكا قال يا ابروى فقال
اي شئ احب اليك قال كون حسن وجلد حسن وبزمت بالنسب بنفكر ان عطف على قوله كون حسن كذا
قال روى وقال الطيب موالظا من معنى المصدر كقوله وتسمع بالمعبد من خير من ان تراه عن الذين قد قدر
بكسر الدال المعجمة ان كرمي الناس قال اي النبي عزم ثم شح فزمت عنه قدر واعطى على بناء الجمل لونا
حسنا وجلد احسنا قال اي الملك فانه المال احب اليك قال لا بل او قال البقر شحى في بن عبد الله اخذ رواة
هذا الحديث يعني شحى في ان الابروى طلب الابن او طلب البقر لانا ان الابروى او الاقرع قال احصاها الابن او الابن
احب ان وقال الآخر البقر يعني لم يشك السحى في ان الابروى او الاقرع انكروا كل من ينفذ طلب الابن او البقر
لم يطلب كليهما فاعطى ان الابروى على تقدير ان يطلب الابن ناقه عشر اء بضم العين وبالمدة ومن التى اتى عليها
من حين حياها عشر اشهر فقال بارك الله فيكم فيها اي اعطيتكم بركة وهذا عاذه ويحتمل ان يكون خبرا قال
اي النبي عزم قال الاقرع فقال اي شئ احب اليك قال شحى وبزمت عن هذا الذي قد قدره الناس
فمنه فزمت عنه واعطى شعرا فاقال اي الملك فانه المال احب اليك قال البقر واعطى بقره فاعطى
اي حبل اغانم نقل حامله لان هذا نعت لا يكون الا للاثاث قال ابن السكت الجمل ينفع الى ما كان
في بطن او عار اسنخج وكسر ما كان على ظهر او كسر كذا في الصحيح قال بارك الله فيكم فيها قال اي النبي عزم قال لا
فقال اي شئ احب اليك قال ان يرد الله الى بصرى فابصر بطنهم الجنة وفتح الحار اب النكاح قال عيسى فرقة
الله اليه بصرى قال فاقال اي الملك فاقال الغنم فاعطى ثاة والدر ان حاملا فانج هذا ان يعني بولي الابرو
والاقرع بان تاج نكاح الناقة والبقره واستخلاصه من تاجها كذا الرواية لكن قال ابو حنيفة في نكاح الناقة
نكاحا بصيغة المجهول وقد نكحها اهلها نكاحا لا يقال انجها الا قليلا ولقد مر ان رواه شاة الى الاعى
يقال ولدا الرجل ان نكحته لئلا يذ احضر ولادها فعلى حاجتي تبيين منها الولد فكان لدا او من لدا
ولدا او من البقر ولدا او من العظم قال اي النبي عزم ان الله في الابرو في صورته وطيبته يعني اي الملك

عن ابن مسعود

حده

في الامم

بفتح الباء بتقدير ان عا كره فاعوذت من كذا قبل الذي انبت فيه قال علي كنت بعثت الى بئس قال اذ
انتم اجدوا من قبل الذي جئت فيه فان قلت لم ينقل في جواب هذا السؤال بل وقد كان بعث الالف بالمشية فقلت
ظنم ان المشية لم تصل الى مقدره فجعل بعثه كالمبعث ولم ينقل بل قال فان الله قد اذن من قبل الذي بعثت واطمئنت
فانصرفنا الى ديننا واستدركنا الحديث في ان يطلع على الله كناه ومن التجا الى غير ذلك اسم التوفيق لا يصح
الحال والتأويل للفوزة الحال عايشة ربه التفات الرواية عنها فالتا من النبي عم بجوهره حين جئنا
الى ابن رواحه فمخاضهم فلم يرض فارسل الى كعب بن مالك فاجابهم ايضا فمخاضهم الى حسان بن ثابت فلما
دخل علمه اخرج له نعلين من كعب بن مالك فاجابهم بالحق لا يرضونهم بل الى فدى الا اجمعي لغيره من اعدائهم
كتمزيق الجلب فقال عم لا تفعل فان ابا بكر اعلم قد يش بانها وان فيهم سباحة حتى يخلص من شيطانها حسان بن
رجع فقال يا رسول الله قد بين لي سبيل ابو بكر والذي بعثك بالحق لا يخلص سبيلهم من سبيل الله الحق من العجز
بعضهم فقال عم ان روح القدس يقع جبرئيل على من لا ياتي بالانبياء عايشة حيوة القلوب القدس على
القدس وهو الله تعالى واطمئنت الروح للشرع او القدس صفة للروح واما انصبت اليه تيمنا على زيادة الاقدار
لان من شأن الصفة ان يكون مضافا الى الموصوف فاذا انصبت الموصوف الى الصفة يكون مضمونا اليها فيزيد
الاختصاص لا يزال يوتدرك بعضه بالاولى وبذلك الصواب يجوز ان يكون هذا رواة او اخبارا روى ان جبرائيل
الحسان عند مخرج النبي عم بسبعين بيتا ما نلت عن الله ورسوله يعني مائة وعشرين بيتا من القرآن وتقولون
المشركين روى عن عايشة ان النبي عم كان يضع طائر من ارض المسجدين فيقوم عليه فاجوس كان يا جبرائيل
ومن ابياته حين نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الجرح محمد بن حنفية
اسم شقيقة الوفاء فان ابني ووالده وعرضي لعرض محمد بن حنفية واما ما ذكره في صحيحه من ان
لحن بن ثابت قال قال النور بن عاصم بن ثابت ستمائة سنة في الجاهلية وثمانين في الاسلام وكان
العلمية كل واحد منهم مائة وعشرين سنة ابو ذر رضى الله عنه الرواية عنه ان شقة اخر من فوج حمنة قال
الخطابي خرج هذا الكلام مخرج التميمي يعني ان شقة من المشركين كثره فخرجهم فاخذوا فاذ الشرا
فابروا عن الصلوة الى الجاهلية عن اول وقتها المراد من ابرو ما ان يؤخذ ان الشرا الى ان يؤخذ الى
انها رابرة الظاهر سنة عندنا وعند افعى ايضا واما ابرو الجعة فقبل ان يشرع لان لفظ الصلوة في الجاهلية
بنا واولها توفى في وقت الظهور ويقوم مقامه وقال الجمهور ليس بمرور لان ابرو ورد في الظاهر بعد الظهور
في رواية اخرى ابرو وبالظهور واللام في الصلوة للجمهور وموافقا لخلق الاصح من كل وجه ليس بشرط الخلاف
في الفاعل الرواية عنها قالت اسناد ابن رجل من النبي عم فقال ابذروا له فبئس ابن العبد في ذلك عليه
له قول القائل وانبط اليه فلما انطلق الرجل قلت يا رسول الله قلت في حقك كذا او كذا ثم انشرفت له فقال عم ان
شرك الله عند الله منزلة يوم القيمة من قرء بغير البراءة وفتحها الى خاف الناس انتادخت وهو ما ورد في الظاهر
وهذا عام ان الشرا يقال شرا شرا شرا شرا او يقال فلان شرا شرا شرا او يقال فلان شرا شرا شرا
للتفصيل اذا اضيف الى الشرا لفظ روية كذا في الصحاح وهذا المضاف محذوف تقديره شرا شرا شرا
لان التفصيل اذا اضيف الى الشرا لفظ روية كذا في الصحاح وهذا المضاف محذوف تقديره شرا شرا شرا
والمراد من اكرم كرماء الناس ويروي من تركه ان ترك الناس التعرض له خوفا من شره فان قلت الناس عام

روى
صنف
كناه
ابو ذر

هذا البيت
البحر

فما دخل

في قوله ان شر الناس فلزم ان يكون المسلم الذي اتقوا من منزلة من الكافر قلنا من قوله من فوقه عام وشاؤ
المسلم والكافر لان الكفار كلهم اعدايتهم من خشمهم كما قال الله ان يتفقوا يكونوا لكم اعداء وبسطوا اليكم ابدايم و
الستم بالو فيكون المسلم الذي اتقوا من خشمهم كما قال الله ان يتفقوا يكونوا لكم اعداء وبسطوا اليكم ابدايم و
منهم شرا يقال احسن الاشياء العلم وهو صادق مع كون افراده كالعلم الشراي احسن من بعضها قال ابن
الم يكن غيبة ما قاله النبي عم في غيبة الرجل فلما لا لان ذلك الرجل في غيبة كان غيبة بن حصين فيقول انه
كان كافرا يومئذ ولذا لو كان مسلما لزم عرف بنور النبوة طاله فيتمه للناس ليجترأ واعنه قال القاضي
ذلك الرجل ظهري وصفه النبي عم ارتد بعد مع المرتدين ورجل به اسير الى ابى بكر رقة اوله مجاهد السوء
اعماله فلا غيبة للفاسق ويروي من تركه ان ترك التعرض له خوفا من شره فان قلت اناسي عام في قوله
ان شر الناس فلزم ان يكون المسلم الذي اتقوا من خشمهم كما قال الله ان يتفقوا يكونوا لكم اعداء وبسطوا اليكم ابدايم و
عام وشاؤ المسلم والكافر لان الكفار كلهم اعدايتهم من خشمهم كما قال الله ان يتفقوا يكونوا لكم اعداء وبسطوا اليكم ابدايم و
الستم بالو فيكون المسلم الذي اتقوا من خشمهم كما قال الله ان يتفقوا يكونوا لكم اعداء وبسطوا اليكم ابدايم و
ان يكون يكون الكافر اشد منه شرا يقال احسن الاشياء العلم وهو صادق مع كون بعض افراده
كالعلم الشراي احسن من بعضها قال ابن
فيل عايشة رضى الله عنه الرواية عنها ان شر الناس عند الله يوم القيمة عبد اتعب آخرته بدنيا غير وف
ذكر لغيره عدد من رجل او امرأتين لم يجز له حيث ترك رضى مولاه لرضا من مومنه فان قلت الحديث المتقدم يدل
على ان شر الناس من يتقى من خشمه وهذا الحديث يدل على ان شر الناس عند الله آخرته بدنيا غير وف
قلنا يدل هذا فيما تقدم لان من اذنب آخرته بدنيا غير يكفر فاذن شره على اقدم عليه اقدم على اي شئ
شرا فيترك الناس اتقا فله عمار رضى الله عنه قيل انه دعا جارا لغيره وصلى الى القليلين وكان من المستضعفين
الذين عذبوا علة ارقه المشركون وكان عليه السلام يقول يا نازكوا بردي عمار ما رواه عن النبي عم ان
وسنن حريشا اخرجه في الصبي من حنة احاديت لغيره البخاري منها ثلثة وسلم بواحد وهو ان طول
صلوة الرجل وقصر خطبة منبته بفتح الميم وكسر الهمزة وتريد التول اي علامة من فقيه ايامه
هكلا لانه الغيبة يعلم الى القليل مضمومة بالذات والخطبة توطئة لها فتصرف الغيبة الى ما هو الاصح
فاطيل الصلوة واقصر الخطبة فان قلت هذا مخالف لما روى ان النبي عم قال اذا صلى احدكم الناس
فلينقص فان فيه السقيم والضعيف قلت المراد بالاطالة من ان يطول الامام الصلوة بالنسبة
الخطبة لا تطولها بحيث يسبق على الناس ابن عمر رضى الله عنه الرواية عنه ان عاصم روى يوم من ايام الله
فن شرا صامه قاله لما فدى رمضان وشيخه فريضة عاصم رضى الله عنه عايشة رضى الله عنه روى مسلم عنها قالت
استاذن ابو بكر على النبي عم وهو كان مع مضطج في مضطج فاذن له ففتح اليها جنة فانهض ثم جاء عرقه
اليها جنة وهو في ذلك الحال ثم استاذن عمارا فاستاذن النبي عم فتسوي اليه ليقابله فقال لاجبي عليه ثيابا فقلت
يا رسول الله لم تحفظت حين استاذن عمارا فقال عم ان عمارا رجل جليل عايشة رضى الله عنه روى مسلم عنها قالت
ان اذنت له على ذلك حال جواب الشرط محذوف وهو خشيته ان لا يبلغ الى ان لا يبلغ وهو متعلق
بخشيت في حاجته اي في قضاء حاجته ابو البرد روى عن النبي عم قال يا رسول الله علم يعلو حفاة

نظروا

ومع
منه

يقول اعدوا بالدم منكم ثم قال العنكب بلعنة الله التامة ثلثا طين كانه يتناول شاة فلما فرغ من الصلوة
قلنا رسول الله قد سمعناك تقول في الصلوة شيئا لم نسمع منك قبل ذلك ورايناك بسطت يدك فقلنا نعم انما هو
ان الله يبتلي بالصليب عطف بيان له او لعل جاء به شهاب من نار الى شجرة منها ليحعله وجهي فقلنا
بالله منكم ثلث مرات ثم قلنا العنكب بلعنة الله التامة فلم تسمع ثلث مرات العامل فيه لم يسمع
قلنا او قلنا على نار من العنكب وما قاله السراج العامل فيه العنكب فبعيد لان اللعنة غير متصلة بالصلوة
اروت اخذوا الله لولا دعوة اخينا سليمان لاضيق مؤثقا الاخذت ابليس وجعلته مشدودا بالوثاق
الكثير وهو القيد بلعنت به ولدان اهل المدينة وعنه الحديث جواز روية ابليس لبعض الادميين بولاهما
قوله تعالى فليفرينكم من قبيله من حيث لا ترونهم فحوى الغالب ان الامام المازني اوجب اجاب لطيفة
بحمل ان تصور تصور عيّن ربطه ثم يمنع من ان يعود الى ما كان عليه حتى يتبين المعنى وعنه قوله العنكب والاد
عنه ان خطاب الغيرة في الصلوة جاز فان قلت هذا محال لقوله نعم ان الصلوة لا يصح فيها شيء من كلام الناس
ولما قال الجمهور تطلق السلام قلنا هذا الحديث كذا قبل تحريم الكلام وقد نسخ كذا قاله النووي
قلت تحريمه كان علة وهذا الحديث قلنا براء وبالحديث المفهوم اللغو لا المدينة النبي
بين الادلة فيتناول مكة او يقال دليل الجواز على النبي عمنه ودليل المنع قوله وهو الحديث فالدليل القول
اول اذا تعارض العمل كما هو مبني في الاصول في قوله من سمع من ابي اسحاق الرواية عنه ان عيسى بن ابي
المسلم من ابي ثعلبة بن شريد الامام في تعرض على البارجة ليقطع على خطاني اغا فدم المفقود في
الصلوة وهو على ما العبد يحل ان طالب اهتمام العفريت كان قطع على رسول الله عمنه فامتنع في
منه فاخذته وفيه دليل على جواز العمل القليل في الصلوة وعنه ان الشيطان عينه غير يحب ولا تبطل الصلوة
بمت فاروث ان الربط بكسر الباء وعنه ان اشدة وفيه دلالة على ان الصلوة لا تبطل بحظوظ طلبة
من افعالها ببال المصطفى على سائرته من سوارى المسجد حتى تنظر واليه كلكم فذكرت دعوة ابي سليمان
اغفر لي وطلب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي المنادى خبر مبتدأ محذوف اي من رب اغفر لي او بد
دعوة فردوته خاسيا ان ذللا مطرودا لان التسخير التام يخص به فان قلت يفهم من هذا الحديث
تذكر دعوة سليمان بعد افذه ومن الحديث السابق ذكر قبله فينا فيان قلت لا منافاة لان الحديثين
في وقتين واما دعوة سليمان يوم ملكا يخص به فلم يكن للبحر كما توهمه الجملة بل لان التقدير في الآخرة
قال الله ان ساله فقال له اولان متصوفا من عظم الكثر لا الشئ عن الغير كما يقال لفلان ما ليس لغيره
يناسب هذا الوجه قوله ثم لولا دعوة اخينا عاربه ثم انقلوا الرواية عنها قالت قلت يا رسول الله عمنه
قبل ان تورث فنفخت فيك فقال عمن ان عيسى ثمانان ولا ينام قلبي وفيه بيان ان يتنطق قلبه تعصم من الحديث
المسورين مخدومة ثم قال خطيب على ربه ببيت الى جمل فلما سمع النبي عمن ان فاطمة بين فاني الخوف ان
في رواية ان تعصمها الفتنة والميل عن الحق لغو فخره عمن فاطمة بشكره ثم يزوجها او لعداوة ابيها
وان كانت هي في نفسه مسلمة وانى لست احرم حلالا وفيه اشار الى اباية نكاح نكاح البنت ولا اخل
ولكن والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله مكانا واحدا المراد منه كونها تحت رجل بالنكاح المأثور
الجمع بينهما لما من خوف الفتنة على بنته ولا يزوج الى ايدانه بسببها او فاطمة وابدان النبي عمن ان كان عاصدا

يا

انه

الصلوة
بشر

ان اعطاني الله مكنة
من افذه وقرن عليه

الاستطاعة

وقد اسر خصا يصون النبي عمن قال الله تعالى الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة قبل ليس
المراد به النبي عمن جميعا بل معناه اعلم من فضل الله انهما لا يجتمعان كما قال النبي عمن النصر والنسب لا
ثنية التبرع وقال النووي يحتمل ان يرد تحريم جمعها ويكون معنى لست احرم قللا لا اقول شيئا كان
حكم الله فاذا حرم شيئا لم استثن عنه ويكفر الجمع بينهما من جهة محرمات النكاح عمنه ومن العاصم
فيل انه فتح مصر لعمر بن الخطاب ورواه عن النبي عمن سنة وثلاثون حديثا في الصلوة من سنة النبي عمنه
بدرين احدهما هذا ان فصل بسكون الصاد والمهمله عمن فاصل ما بين صيا منا وصيام اهل الكتاب كلمة
بضم الحاء من المقتضى السويحي ان اهل الكتاب اذا ما كان لم يحل لهم معاودة الاكل والشرب فبأن الله لا ياكل
لكل الاكله موقع من تلك النعمة عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي قتادة المهاجرين فيقولون الاغنيا يوم القيمة
الى الجنة باريين خريفا ان سنة فان قيل قد جاء في حديث اخر بذكر الفقراء والجنة قيل الاغنيا بحسب ملية عام
فما التوفيق بينهما لقول الفقير الحرص يتقدم على الغني باريين سنة والفقير الزاهد يتقدم بحسب ملية عام او لقول
المروا باريين خريفا الكثير لا التحديد فلا منافاة او لقول الذي ذكره في حمله ان يحتمل ان يكون متاخرا عن
هذا الحديث ويكون الرفع قد زاد في زمان سبق الدخول ترغيبا الى الصبر على الفاقة وذكره في وقت
الغلب قد جاء في الرواية ان سليمان النبي عمن بذكر الجنة بعد الانبياء باريين خريفا والموالي يدخلون بعد
مما يليهم بحسب ملية سنة وبقدر الكفاية يدخلون بعد اغنياهم بحسب عام ولكن ينبغي ان تعرف سبق
في الدخول لا يستلزم رفع الدرجات على من تأخر بل قد يكون بعض من تأخر كالذين انفقوا اموالهم في وجوه
الخير لست ارفع درجة من سبقه في الدخول حتى ان عبد الله بن عمر بن الخطاب قال انما من فقراء
المهاجرين فقال الكاهن ما قاله قال نعم فقال الكاهن سنة قال نعم فقال الكاهن من الاغنيا قال فان
لي خادما فقال انت من المملوك سئل بن سعد عن السماع الرواية عنه ان الجنة بابا يقال له الريان يدخل
منه الصالحون من الجنة صفة بعد صفة لا سم ان وهم الذين يكثرون الصوم لاكثر انفسهم على
التقوى وهم لما تحلوا ثعبان العطش في صياهم خصوب باب فيه الرق والاحمال من العطش قبل عمنه من الجنة
فان قيل جاء حديث اخر وهو من توفى فاصن الوضوء ثم قال اشهد لا اله الا الله فقل نعم فقل نعم من الجنة
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعل من التوابين واجعل من المتطهرين
فقل نعم ثمانية ابواب الجنة يدخل من ايها شاء فما لم يجمع بينهما قلنا يجوز ان يصرف لعم شعبة وكل القائل عقيب
الموسو وعنه دخول باب الريان ان لم يكن من مكث في الصوم قبل يجوز ان يراو بالصالحين احدهم محمد عمنه
صالحين لصياهم رمضان فعنه لا يدخل من الريان الا ملوك الامة لكن الاقرب الوجه الاول يقال
ابن الصالحون فيقومون لاحد منهم احد غيرهم فاذا دخلوا اطلق فلم يدخل منه احد ابو سعيد رضي الله
ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجوار وبالنصب مغفورا للراكب يقال جاد الفوس بوجوده بالعين فهو
جواد كذا قاله الجوهري يعنى به الفوس السابق الجيد المنة يفتح الهم المشددة وهو الموكب الذي يقال
عليه على القدر لا يشد جرية السرج مائة عام لا يقطعها الجملته حال من فاعلى يسر يعني لا يقطع
الراكب الموكب الموضع التي يسترا اعصان تلك الشجرة وفيه بيان عظم قدر الله تعالى في الجنة ان
رضوى مسلم عن ابن الجنة لسوقا وهو معروف يذكر ويؤث والثانية افسح والمراد به طنا جمع جمع

التاريخ

في الحديث لا يجمع
في الحديث لا يجمع

الرواية

من يبيع الجبل في سبع الحياطين لا يدخلون الجنة ابدالاً لان دخول الجنة لا يباع بالمال ولا يعلق بالمال
محال ثمانية منهم تعلقكم يعني يدفع منكم شرفهم روى بخلاف لكان ثمانية روى لكثرتهم بناء مشاة
فوق من الكفت وهو الجمع والترقيع يجمعهم في قبورهم ويشتريهم الذين يبيعونهم بالمال المفرومة مشاة
موصلة على صيغة التصغير سراج من النار وهذا انما هو النيران التي هي في الدنياه غير عنها بالسراج وهو موصلة
المصباح للهب الخ يظهر في الكائنات حتى يتجسم بضم الجيم ان تظهر في صدورهم يعني يحدث في الكائنات
ويظهر صراطها من صدورهم فيقتلهم اسما وبنت ابني بكره روى مسلم عنها ان في تقييف وهو التقييد
مسيراً في ملكها تنوينه للتعظيم فيس مواجج لم يكن في الاسكال احد مثله روى انه قتل مائة وخمسين
انفاً لغير اسوي ما قتل في صرورة وكذا ما قتل مواججاً روى ابن عبيد كان اقم الكذب ومن جمله دعواه
ان جبرئيل ثابته بالوحي وعاد الخديج اخيراً عن المغيبات المستنبلة وقعت كما اخبر النبي عن كائنه في الشئ
التفقا على الرواية عنه ان في حوض من الاباريق اسمان يحذوف ومن البيان وقعت مع حور مائة لم يكن
ظروفاً كائنه من جنس الاباريق بعد رجوع السماء قال الثاني هذا السائر الى غاية الكثرة من ينفذ عزم
لا يضع العصا من عاتقه وقال النور المخن ان عدد النجوم ثمانية لتلك الاوان بل الكثرة من نجوم السماء
كما روى ابن عمر قال والذي نفس بيده لا بينة اكثر من نجوم السماء ولأنه اخبره الصادق مؤكداً كلامه لا مانع
عن ذلك عقلاً ولا شرعاً فيقال لكون حوض يوم القيمة على قدر رتبته وقدر اتمته غايته روى مسلم عنها
ان في حوض العلية شفاة او انها تزيق اول البناك منصوب على الطريقة يعني وقت الصبح العجوة نوع من التمر
يضرب الى السواد من غرس التبن قال النور العاليه ما كان من الحويطة والنور والعارات من جهة
العلية المدينة عايل جدي وال فله ههنا الجنة الاخرى مما يليها قال الثاني وادنى العلية ثلثة اميال من
المدينة وابعدها ثمانية اميال تخصيص العجوة والعلية بالذكر كما يفيض وجهه الى النبي عن ابو عبيد
عرق المصنف معاً علامة الاتفاق والحديث مما انفرد به مسلم لا يخال انه سهو من النسخ لانه وجدته النسخة
المطابقة بنسخة المصنف كذا كذا قال صاحب النسخة قال ما وصل الشيخ مع قوم الى المدينة للمبايعة فباروا
الى لقاء النبي عن الشيخ واقام عنده طامعاً فجمعوا وشذنا فبالبغال وليس احسن ثياباً ثم اقبل اليه فلما الى النبي عن
قريبه واجلسه الى جانبه فقال عم تبايعون على انفسكم وقومكم قالوا نعم قال الشيخ يا رسول الله انكم لم تزل اول الرجل
عن شئ اشد عليهم من ذلك فقال عم صدقت ان فيكم خصلة من يجدها الله الهام والاناة ذوا مرفوعين ومنصوبين
الهم بكسوا ما تاخير مكافات الظالم والمراوم من عدم استحياله وترجم حتى ينظر في مصالمة والاناة عاوز
الغناة هو القنيت والوقار والمراوم جوده نظر في العواقب فانه اشار الى قوله الذي قال فانه والى عاصية
عقله قاله لا شيخ عبد القيس بالاضافة وهو كان رئيس عبد القيس وهو قبيلة وفي بعض النسخ يعني شيخ
على انه غير منصرف فيكون عبد القيس بكاسه على حذف المضاف يعني لشيخ رئيس عبد القيس النسخة
السما على الرواية عن قال كان النبي عن يمينه اموال موازين يوم حنين وكان يعطي رجلاً من قريش مائة
ابل فحدثت ناس من الانصار قالوا يا غفول الله رسول الله قال ان قريشاً حديث عهدا بزمان يماطية ومصيبة والمرو
صها اقلوا فومهم ديارهم واملاك قايهم يوم بدر والى اوردت لاجلهم اكاختهم واعطيهم عطية واتا القوم امانتهم

روى الشيخ
في كتابه

روى الشيخ
في كتابه

مخفف

روى الشيخ
في كتابه

روى الشيخ
في كتابه

روى الشيخ
في كتابه

روى الشيخ
في كتابه

روى الشيخ
في كتابه

روى الشيخ
في كتابه

الامر في الاستقامه وما لئلا يفصله عما قبله يكون الاول خبره والثاني ان يرجع الناس بالدين وتوجهوا الى
 ان يرضوا الى بيوتهم لو سلك الناس واوتوا وسلك الانصار وشعبا بكسر الهمزة وسكون الراء من طريق
 تسلك شعب الانصار قال الخطابي اراد بالوادى هذا التراب والمذهب كما يقال فلان في وادى وادى
 وادى والوادى اسم النهر في حال مجته بقليل القليل لا الاقتدار به والحقا بعبارة جواز اختيار الامام
 في المصلحة بما يشاء من الغنيمه عبد الله بن عمر روى عنه ان قلوب بني ادم كلها بين اصبعين
 اطلاق الاصبع الى اسم من شاء كاطلاق اليد من جوازنا ويلم قال الهرازمي هاتين الاصبعين الذي
 واذكر ان القلب صالح لان يعل الى الامان والكفر ولا يعل الى الامره الا عند جرحه اعينه وارادوه كبره
 فالحق قلب القلب يتبين الداعيتين حيث ياد ومنهم من قال انه تمثيل معناه تعقيد على قلبه القلوب
 كما يقال فلان بين اصبعين ثوابه كمال التصرف فيه من اصابع الرحمن قال الامام ناصر الدين في هذا
 الاصابع الى الرحمن لشعائر الله تعالى رحمة على عباده ان يقول بنفسه امر القلوب ولم يكلفه كمال
 من ملائكة ونظره بعض الشارحين بانه جامع روايتي القلوب بين اصبعين من اصابع الله جل
 ما ذكره وفيه نظر لان عدم شعائر احدى التواضع بفايده لا ينافي اشعار الاخرى بقلبه وقدر
 بصرف حيث يشاء يعني يتصرف الله في جمع القلوب كتصرفه في قلبه على قلبه او شعائر
 كصرف احدكم في قلب واحد والضمير المرفوع في تصرفه على هذا المعنى عايد الى احدكم علم ان الله به مزلزل
 سبل الفرض لان العبد لا يقدر التصرف في القلب حيث يشاء وما كان تصرف الواسع في شئ واحد ليس
 التصرف في الاشياء عادة شئ تصرف الله في جميع القلوب بتصرفه في العبد واحد فيها وفي الحديث دلالة
 ان المؤمن ينبغي ان يكون بين الخوف والرجاء المغيث بين شعبه ارضه انتفاعه الرواية عنه ان كذا
 ككذب بكسر الدال على امر يعني الكذب على النبي عظم انواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على
 يوازي الى ادم قواعد الاسلام وافاد الشريعة والاحكام والذكر كره قوم من الصحابة رضوا ان يذبحوا
 والنقصان عواطف بعض من التابعين من رفع الحديث الى النبي عظم فاقه على الصحابي قال الكذب عليه اهل
 على الرسول من كذب على متقد فليتبوا مقعده من النار فليست خلت مقعده امر ومعناه ضرب على فان
 تبوا مقعده منها فنعيب بصيغه الامر للاهانة قيل روى هذا الحديث ما يان من الصحابة ولم يرو
 الا حديث ما يرويه العشرة المبشرة غير هذا عايد انتفاع الرواية عنها قالت عائشة رضي الله عنها
 لرجل فتناضاه في قلب دينه فاغلظ عليه فقصد اصحابه الى جرح فقال عزم دعوته ان الصواب الحق فقال
 بالحق هذا الدين يعني من كان على غيري حق فاطل به ان يكوه ويوافي الى الحاكم ويعاتب عليه وهو المراد
 ابن عمر روى البخاري عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
 خلفه ولم يستصحب غزوة بدر لكون زوجته وهي رقية بنت رسول الله مريضة فاعطاه سهمها من الغنيمه
 حصول الاول فلان خلفه كان العذر وما حصل السهم لم فقال الخطابي هذا من خواصه لانهم لم يحرموا
 لاشئ من الغنيمه وذكر الواقدي انه عزم اعطى الثلثة نفقتهن لم يحضر غزوة بدر سهمها احد من غنم
 طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد كان بغنمهما رسول الله يتشفان خبر غير قريش الشريفة انتفاع الرواية
 قال قدم قوم من اهل اليمن الى رسول الله عزم فقالوا البعث معنار رجلا امينة حتى يامين يعلمنا الاسلام والسنة

فرواوه من كذب متعمدا
 السيف الرمي

يد اي عبيدة بن الجراح فقال ان كل سنة ايسا اي شقة ومعتدا عليه وان امينا اي امانة قلنا القاضى هو ما رفع
 على النداء والافصح ان يكون منصوبا على الاختصاص ابو عبيدة بن الجراح اسم عام من عبيد بن الجراح جده قال
 الترمذي امانة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة كمن خصه عزم بتوصيفه بها فليتها به بالسبب اليهم
 وقال الترمذي تخصيصه لكون الامانة غالبة فيه بالنسبة الى سائر الصحابة لا امانة كانت غالبة على امانة غيره قبل ابو عبيدة اظهر
 لهم الحديث جابر روى انتفاع الرواية عنه قال قال رسول الله عزم يوم الخندق من ياتني بخير التوم فقال اني بئرا فقال
 ان لكل بني حواشي اي ناصر لخصه وحواري الزبير ومواد العشرة المبشرة اسم ابن ثمان سنين ومولا ابي بكر
 اصطفاه النبي عزم ونسب اليه اخفص انس روى انتفاع الرواية عنه ان لكل بني دعوة اي قرعة من الدعاء يتفق
 اجابته وقدره ما ينبغي الى شئ في هذا الدار كليا من مال الملك ونوح عزم لملك الدنيا وغدا في اغنيات دعوى اي
 اي اذ من شاة لا تاتي يوم القيمة اي لان امرها لهم من هذه الشاة في الاخرة فان قلت اختار الشئ في حصوله و
 تلك الدعوة اما تحصل يوم القيمة فكيف يكون جده قرعة فتسبحون ان خير الله تعالى النبي عزم بين ان يدعو تلك الدعوة المستجابة
 في الدنيا وبين ان يدعو في الاخرة فاختر الدعوة في الاخرة فسمي ذلك الاختيار اختيارا ام اي من كتب روى عنه
 فلا كان رجل ابدع المسجد وكان لا يبيت عند صلوة فيه فيقول لواء شريه فارا تركبه في الظلمة وفي الزمعة فقال لم
 اريد ان يكتب قسما الى المسجد والى اهل ارجعت فقال ان لك ما احببت اي اجعلته في حبك من الغنم قاله
 كان عيسى الى مسجد النبي عزم ولا يركب ويرجو في الترمذي الاثر بالفتن ما ينبغي من رسم الشئ والملازمة من خطوة الاجرة وفيه
 ولا تله على ان كل طاعة كان القبول فيها اكثر كان النصيب من ثوابها اكثر جابر روى عنه ان كل طاعة
 وهي نفع الحاد مصدر وبالفهم ما بين الترمذي روى اي منزلة رفيعة قاله لرحط جابر وقدره ان يسعوا بيوتهم فيعبروا
 من المسجد ابو هريرة روى البخاري عنه ان الله سعة وشعين سما اسم الله ما يفتح ان يطلع عليه ما ينظر الى دانه
 الى باعتبار منة من صفاته السلبية كالتدريس او التوبة كالعالم او باعتبار فعل من افعاله كالخالق ولكنها لا يفتتة
 عند بعض العلماء بانه الاواد ابدال الكل من اسم ان او تكيد او نصب بتقدير اعني وانما ذكره لشدائيل في الخط
 بشعة وسبعين او سبعة وتبعي او افعال ان يكون الواو عطف او ونظيره قوله ثلث ايام في الحج وسبعة اذا
 اذا رجعت تلك عشرة كاملة وقوله ثلث عشرة كاملة لدفع التباس الخطا وافتح ان يكون الواو عطف او اجزاء
 يعني من طاف القياح بجوهه الاسماء وعمل يقتضاه بان وثق بالزرق اذا قال الزرق وعلم ان الخير والنشر من الله اذا قال الزرق
 النافع في شكره المنفعة وصبر العشرة وعلى من سائر الاسماء وقيل منة من فعل ما ينهها وصبرها وقيل منة من فعل ما يظلم
 تبركا واخلاصا وقال البخاري المراد بحفظها وهذا هو الاظهر لانه جاء في الرواية الاخرى من حفظها مكان من اجزاء
 الجنة ولا يظن ان اسماء الله تعالى مختصة في هذه المقادير لان قوله من اجزاء حصة لشدة وتعيين ومن الاسماء هي اسماء الله
 لا ما في دعا النبي عزم اسمك كل اسم حيث به نفسك وانزلت في كتابك او علمت احدا من خلقك واستأثرت به في علم الغيب
 واسمائه من روى انتفاع الرواية عنه قيل ما بين موسى النبي عزم ما رواه عن النبي عزم مائة وثانية وعشرون حديثا في الغنيمه
 تسعة عشر حديثا الترمذي عنهما بخيرين وسهم بخيرين قال جاء من احدى بنات النبي عزم رسول يدعو ويخبره ان
 انهما ثمرات فقال لهم ان الله ما اخذ ولم اعط ما يجهل ان يكون مصدره وموصولة يعني ما اخذ الله تعالى
 ملكه فلم يخرج بالاعطاء من ملكه فلا تصرف فيه فيسبى ان لا يكون احد لاجله ما اخذ وان كان الاعطاء قبل لانه
 بيان ما قبض ثم اخذ هذا المعنى بقوله وكل شئ عزمه باجل مسيحي يعني كل من اخذه والاعطاء عند الله مقرر موقوف كذا قال

Copy

ersity

افضل مما اختاره لنفسه لا يثبت في المسجدين الاسد الفعل الماحول صفة محذوف اي الاباب مسر
الاباب الى بكر مستثنى من المستثنى يعني انه لا يستقبل هذا الكلام على حقيقة فعناه الامر
الواحد بالاصح بالمسجد سوى باب الى بكر كمال وصيانة للمجد عن طريق الناس قال الامام
التورثي لم يصح عندنا ان لا يكسر بيتا حجت المسجد فيكون المدا به الامر بقطع المنازعة مع
في امر الخلافة عاوجه الاستعانة التوجيه بان ثمة طريق النزاع فيه بالاولوية قد ثبتت ذكر المسجد
كان عامه جالوس النبي وم واجكامه فيه ولم يكن بيت الى بكر متصلا به قيل قال النبي وم هذا الحديث
في مرضه في آخر خطبة خطرها واما ما روي من انه وم قال بحق علي رضي الله عنه واما ابواب المسجد
الاباب على قول على حقيقة لانه ثبت ان بيت علي رضي الله عنه كان بجنب المسجد عايد بن عمر بن
بيبا ومشاة تحت وذا لمجة روي مسلم عنه قيل ما رواه عن النبي وم ثمانية عشر حديثا له في
ثلاثة احاديث واحد للخاري واثنان لمسلم ان من اشترى الرعاة جمع راجع والمرا دبرهم لهم بالاد
الخطبة على وزن اللزقة هو الذي يظلم الرعايا ولا يرجعهم من الخطم وهو الكسر يقال راع خطم اذا كان
قليل المرحمة للماشية وهذا مثل ضربته النبي وم للولادة الظلمة ابو سعيد رضي الله عنه ان من
اشترى الناس عند الله وفي بعض النسخ المصحح ان من اشترى الناس بدون الالف قال الجوهري يترفع معنى
التفضيل لا يشع ولا يجمع ولا يؤث ولا يقال اشترى لاني لغو روية وكذا في القاض الراوية وقعت
بالالف وهي بدل على عدم روايته منبهة لوم القيمة ويروي من اعظم الامانة على حذف المضاف اي اعظم
خيانة الامانة عند الله يوم القيمة الرجل المضاف محذوف على الرواية الثانية اي خيانة الرجل يفتني الامار
اي يضل بها السباعا وتفتني اليه ثم ينشر سرها اي يتكلم ما جرى بينه وبينها قولاً وفعلًا قال
النووي تحريم افشاء هذا السر اذا لم يترتب عليه فائدة لها بالذات ثبت بان تدعى عليه العرجي
الحاج او اعرض عنها او خذوا ذلك فلا كراهية في ذكره كما قال وم انه لا يفعل ذلك انا ومنه ابو سعيد
اتفق على الرواية عنه ان من صنف هذا كسر الصادقين المملتين او المملتين وبالهمزتين يعني الامام
قوما يقرؤن القرآن يعني سباح قوم نعمتهم كيت وكيت من الاصل الذي هذا الرجل اي ذو القعدة
منه في النسب او هو عليه المذهب فليس المراد انهم يتولدون منه اذ لم يكن في الخوارج قوم من نسل
ذي القعدة كما قاله اثنان رح صاحب الحق لا ياي وزحنا جرحهم يعني لا يكون لهم الا القعدة المردة
ولا يصل معانيه الى قلوبهم ولا يتدبرون فيها فيقتلون اهل الاسلام ويدعون بفتح الدال اي يتكلمون
اهل الاوثان يقرؤن معنى من الاسلام اي يخرجون منه مستدل به من كفر الخوارج وقال الخطابي
من الاسلام هذا طاعة الامام كما في قوله من الرعية بتشديد الباء اي من الدواب المقيمة
ادركهم لا تقتلهم اللام فيه بولمة اللام واللام ادركهم لا تقتلهم مثل عايد المدا به اهل الام
بالكنية لان عايد الم يقتل بل اهلكك بالفتح قيل اول ما ظهر ذلك القوم في زمن علي رضي الله عنه
سبع وعشرين سنة قاتلهم علي رضي الله عنه وقتل كثير منهم قاله الذي في رواية وهو بضم الحاء
الواو وكسر الصاد الماهلة مع المضاف لقب رجل اسمه جرفوض بن زيد بن جهمي وهو بضم الجيم
نزاعه ومعهم من يذكرك في الصدوق كذا في تفسير الوسيط حين قال اتق الله يا محمد حين
فم

فيم ذهب تصفية ذهبة وهي قطعة من الذهب في ثوبها صفة ذهنية كائنه في ثوبها غير
مهيئة عنه كان بعث بها على رضى هذه الجملة صفة ثانية لها من اليمن بين وهو ظرف لثوب
الاقرع وعينه بضم العين الماهلة وعاقبة وزيد الخيل بالاضافة وباللام وهذه رواية وفي جميع
نسخ مسلم بالراء وكلاهما هي ان كان يقال في الجاهلية زيد الخيل فسماه النبي وم زيد الخيل كذا قال النووي
اس رضي روي البخاري عن انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي وم كسرت ثنية جارية من الانصار
فطلبوا منها العفو فلم ترض فاختصوا اليه النبي وم فامر بالقصاص فقال انس بن النضر عن انس بن
مالك انكسر ثنية الربيع لاد الذي يفتك بالحق لا انكسر فقال وم كسرت ثنية القصاص فرضي القوم فقبلا
الارض فقال وم ان من عباده الامن لو اقم على الله لا يره اي لجعله بارا صادقا في جميع كركمه
قال القاضي معناه لو سأل الله شيئا واقسم عليه ان يفعله بان قال بعزتك يا رب افعل كذا الا يجابك بغيره
دعوتك يؤيد هذا المعنى لفظه على الله لانه اراد به المستحق ولو اراد به اللفظ لقال بالله ليكون قوله لا يره مكان
لاجابة للث كالمعنوية واقول هذا المعنى غير مناسب لسياق الحديث والموافق لم يفتك من الغير
واما لفظه على فيجوز ان يكون باعتبار تفقن معنى العزم فيه يعني اقم عازما على الله ان يفعله ما يريد
وعاينه ان يكون المقسم به محذوف واقول ايضا كان ينبغي لمصنف ان يقول في مكانه لان
لفظ الحديث متفق عليه وجدة بعينه في كتاب مسلم واما الخلاف في ان الكاسرة هي اخت الربيع
والى القصة هي اقم الربيع في رواية مسلم وانما الربيع والمالوف انس بن النضر في رواية البخاري فان قلت
بعد ما حكم النبي وم بالقصاص كيف صدر من القمي بطول في خلاف حكمه قلت ليس مراده
ذلك الحكم بل انه اذ به ترغيب من يستحق القصاص الى العفو لثقة عليه انه لا يجتنبه او لثقة بفضل
الله انه لا يجتنبه بل يلهمه العفو وهذا من كرامة الاولياء ابو سعيد مودع في رواية والاصحاب في
روي البخاري عنه ان مما اذكر الناس من كلام النبوة الاولى يعني ما بقي من الناس من كلام الانبياء
فاذكر كونه هذا الكلام يفرهم من اضافة الكلام الى النبوة ان هذا الكلام من نتائج الوحي فان الحياة موزونة
في كل شريع ولم يعلية النبي وم اذ الم شئ فاصنع ما شئت هذا كلام جامع في الدنيا والآخرة لان الحياة
فرع يتولد من اجلال من شئ منه فمن اتصف بغيره عن المساواة ومن لا فلا قيل قوله فاصنع وعينه
يعني افعل ما شئت فلا خيرة في ذلك لان من لم يعظم ربه فليس معه من اوصاف الايمان بشئ فجازي
وقيل لفظ امر ومعناه جرحه صنف ما شئت وفيه توجيه وقيل معناه اذا كان فعلك امنا ان شئ
منه لم يكن فيه على حسن الصواب فاصنع ما شئت اليه بن كعب رضي الله عنه الرواية عنه ان موسى
قام خطيبا زعم اهل التورية ان موسى هذا موسى بن يوسف النبي وم وان كان نبيا قبل
موسى بن عمران لا يستعادهم ان يكون كلهم الله المختص بالمخبرات الباهرة مبعوثا للتعليم فلما لا بعد
عن العالم الكامل ان يميل بعض الاشياء بل المراد به صاحب التورية والملاق هذا الاسم يدل عليه
الذي لو اراد غيره لغيره في بني اسرائيل فسل الى الناس علم فقال يا فتية الله عليه السلام لم ير العلم اليه
اي الى الذي يعني لم يقل الله اعلم فواضح الى اليه ان لا عيبا كسر الهرة لان الايجاء فيه معنى القول
جمع البحرين هو المكان الذي يجتمع فيه بحر فارس والروم فمالا المشرق وقيل راد بالبحرين موسى

مطلب حكاه
موسى عليه السلام

والخوف لكثرة علمها والقول الاول انب هو اعلم منك فقال موسى يارب وكيف يثبت
الاجتماع بذكر العبد قال ياخذ معك حوتا فتجعل في كبشك الميم وفتح التاء المشقة فوق زبد
سبع فيه عشر صاعا فحوت ما قدرت حوت فهو في الفاء المشقة اي هناك فاخذ حوتا فجعله في كبشك
ثم انطلق وانطلق موسى ففتاه الباء فيه زيادة والضم في مع لموسى ويجوز ان يكون الباء للتعريف والضم
في مع لموسى بوضع بن تون وهو ابن اخوت موسى سمى فته لانه كان يحزمه ويتعلم منه وصار ينادي
حق اذا اتى الصخرة وهي الصخرة بالموضع الموعود وصغار وسمها فاما واضطر الحوت يعني بعد استيفاء
يوشع قيل تلك الحوت كانت سمكة ماله وسبب حوتها ان هناك عينيا يسمى ماء الحياة وكان لا يصيد ذلك الما
الا حيا فلما اصابه بؤذ ذلك الماء كثر في المثلث فخرج منه سقاية كثيرة فمغول غاي لا تتركه فلك الحوت
زيدا وكذا يعني ان الحوت سبيل كالترب وهو ميت في الارض يفسده ما بعده وهو قور وامسك بالامر الحوت
جربة الماء كسر الحوت للنوع من الجربان فصار عليه مثل الطاق وهو ما عقد من اعداء البناء وبقي ما
خاليا فلما استيقظ اي موسى له صاحبه اي يوشع ان كبر بالحيوت اي عاراه من امر الحوت فانه
نسب النسيان في الحديث لصاحبه وقد نسب اليها في القرآن كما قال الله تعالى فلما بلغا مجمع بينهما
نسيانها قلنا لهما ما بالان في القرآن موسى له تذكر الحوت لصاحبه وصاحبه في الاخبار بامر الله
في الفاء فانطلقا بقية يومهما وليتهما بالنصب في بالي ايضا حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه اتنا
غدا نأخذ الغدا ونفتح الفين للجمع ما بعد للاكل كخبرة القدر لقينا من سفرنا هذا وهو اشارة الى ما
وراء الصخرة نصبا اي تعبنا اغما وجهد موسى في نصبا لانه كان عبثا لجاوزه عن مطلبه قال النوراني
لحقه النصيب لئلا يطلب موسى الفاء فيذكر به يوشع الحوت قال اي النبي هم ولم يرد موسى النصيب في
المكان الذي امره الله به قال فته ارايت وهو يحيى لمعني اذ في وسما يعني التبع ومغول فحذف
وذلك المحذوف عامل في قوله اذا ونا في الصخرة يعني تحت ما صابغ حين وصلنا الى الصخرة فانه
الحوت وما ينسب اليه الا الشيطان ان اذكره بذكر من الضم في انبائه وقيل لا في محذوف
اي لان اذكره واحذف سبيل في الجحيم وهو من قول يوشع يعني انا انجي عجمنا اخرتني قال اي
النبي هم فكان الحوت سيرا ولموسى ولفتاه عجا فقال موسى ذلك ما كنت ببعي اي الموضع
الذي فقد منه الحوت هو الذي كنت نطلبه فارتد عجا اثارهما قصصا معقول مطلق اي قصصا
ما وقع فيه قصصا قال اي النبي هم فرجوا قصصا اي يتقصان ويتبعان اثارهما حتى انتهيا
الى الصخرة فاذا رجا اذا المفاجاة منبكي ثوبا اي مستور بثوب وهو صفة رجل فله علم
هم فقال الخفة وهو يفتح الى المفعلة وكسر الصاد المجمة لقبة وكان كنية ابا العباس واسمها
بهاء موحدة مفتوحة ولا م س كنه وباء مشقة تحت وهو من نسل نوح وكان ابوه من الملوك
وانما لقب به لانه جلس على ارض بيضا فصارت خفا ثم اختلفوا فيه قال بعض انه من الملوك
بعض انه ولي والاكثر ان عليا كان نبيا قبل انه لا يموت الا في الزمان حين يرتفع القيان
وذلك متفق عليه عند اهل التصوف والمعرفة لان حكاياتهم انهم راوه في المواضع الشريفة
كالمعروف ان يحق وانما يارب فيك السلام اني بعني كيف وبعني من ابن اسفهم نام على
سبيل

و قيل ان موسى
رعى الحوت في
البحر فمات
او شدة

فانما يوشع
فاخذ الحوت
في الجحيم

انما يوشع
لحقه

نفسه لمعقول
لان الحوت
مستور
سبيل
عجمنا اخرتني
فانما يوشع

سبيل الاستعداد لان السلام لم يكن معروذا في تلك الارض قال ناموسى هذا من باب السلوب
الحكم يعني اجبت عن اللابيق بك وهو ان تستفهم عنى لاجل سلامي بارض قال موسى
بن اسرائيل اي قال الخضر انت موسى بن اسرائيل قال نعم اني كنت لثقل فماتت
رشد اني كنت اي علم اذ اصواب قال انك لمن شطيط معي فبارك يا موسى اني اعلم من علم الله
علم الله لا اعلم فان قيل هذا يدل على عظمة الخضر لموسى لا على اعلميته في موسى قال لقوله
فما سبق ان عبد المجمع البحر هو اعلم منك قلنا انما قال الخضر نواصفا ولم يظهر اعلميته
رعاية للادب مع كلمه الله او لتلا شق العتاب عليه كما استحو موسى فقال موسى سجدت لاشاء
الله صابرا ولا اعني بذكر امره الخضر فان اتبعته فلا تاتي عن شي حتى احدث لك منه
ذكرا فانطلقا عثيان على ساحل البحر فمرت سفينة فكلواهم اي كلوا اهل السفينة ان يكونوا قوتوا
الخضر فكلوا على بناء الجبول بغير قول بفتح النون اي بغير اجرة فلما ركبا في السفينة لم يبق الا الخضر
قلع لومعا الواو فيه لعل يعني لم يحي حال فاء الاحال قلع الخضر من الواح السفينة مما يلي الماء بالقوة
التي في تحفيف الال الالهة الا كيا لتي تحت بها فقال لموسى قوم فكلوا بغير قول بفتح النون اي بغير اجرة
لثقل اهلها فحدث شيئا امرا بكسر الهمزة اي عظماء قال لم اقل انك لن تستطيع معي عبادة قال لولا
بلا ما كنت ما فيه مصدرة او موصولة ولا ترفع اي لا تليق ان امرى كسر يعني عاملين باليسر
فلا اريد محبتك في السبيل بها الا بالعفو قال اي الراوى وقال رسول الله صم وكانت الاخرة اي المسئلة
الاولى من موسى لسانا بهذا تصديق من النبي هم لقول موسى ما نيت قال اي النبي هم وجاءه عصفور
فوقع على فرق السفينة اي طرفها فتوقد في نقرة اي ادخل منقارة فيه فقال الخضر ما علمي ولا علمك
من علم الله الامثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر فقال بعض المحققين القدر الذي نقصه ذلك العصفور
نسبة الى كل النسبة متناه الى متناه ونسبة معلومة الى معلومة ان نسبة متناه الى
متناه فابن احد النسبتين من الاخرى لكن الخضر من انما شتمه بما نقصه العصفور تقديره انما شتمهم
ونظرا الى العوف اذ لا يقال في الصورة المذكورة ان ماء البحر ينقص ثم خرجا من البحر السفينة فبينما هما
عشيان على الساحل اذ ابط الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر بركه فاقتله بيده
فقتله فقال لموسى اقتلت نفسا كريمة اي طاهرة من الذنوب هذا على تقدير كون الغلام حيا
ظاهرا واما على ما قيل انه كان بالغا فباعته اراي موسى هم لم يرد منه ذنبا بغير نفس اي بغير قتل نفس
لقد جئت شتمك انك اي منكرا قال لم اقل لك انك لن تستطيع معي عبادة قال اي النبي هم وهذه اي هذه
المسئلة الثانية من موسى هم اشتد من الاخر اي من المسئلة الاولى لانه قال لقد جئت شتمك
شتمك بديده وذلك ان فعله الاول كان يمكن تداركه باستد هذا الفعل لا سبيل في تداركه ولهذا
زاد الخضر في جوابه لك ولم يكن في جواب المسئلة الاولى قيل انك اقل من الامر لان قتل نفس واحدة
اهون من قتل اربع اهل السفينة انما زاد في جوابه لك لانه رفض حقيقة قال ان سالتك عن
شيء بعد هذا اي بعد هذه الكثرة فلا تصاحبه قد بلغت من الخلد عذرا يعني ان تصح عذرا يعني
في مفارقة لانه لم احفظ وصيتك فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطاعوا قتلهم انطاكية

على علمه علم الله
علم الله علم الله

ولا تخرج بالسوار
الكثرة مع ولم تعلم وجه
عصية
عبد كثر ببيان

و قد ورد هذا
في القرآن

من اسفل قالت فقلت ومن اين تعرف ذلك فقال لما اذ كنت عن راضية فانك تقولين لا والله
اذا كنت غضب فقلت لا ورب ابراهيم وفيه جوار الاستدلال بالافعال عيانا في البالي وعن هذا
من احدث شيئا اكثر ذكره فقلت اجل وهو حرف تصديق والله ما اخرج الا اسمك يعني حجرا في معنى
على اسمك لا يتغير منه اليك فان قلت هذا يدل على ان الاسم غير المسمى وهو خلاف مذهب اهل
قلنا اطروا الاسم ههنا التسمية وهي غير المستحبة بالاتفاق سليمان بن صرد وهو بفتح الصاد ونحو
المهرملتين قبل ما رواه عن النبي ومع عشرة حديثا في الصحيحين حديثان احدهما للقاري والآخر
وهو هذا قال رأى النبي ثم رجلا يخاضهم اخاه قدام وجهه واتخفت او دابة من الغضب فقال
كلمة المراءى منها بالجملة لو قال لها انضبي عنى ما يجد من الغضب لو قال اخو من الشيطان الرجيم لذهب عنه
وفيه دلالة على ان الغضب ليس الا من ترعا الشيطان وانما بالاستعاذة يسكن مضيقا قولنا وما نيزع
من شيطان نزع فاستغذ بالله عايشه رضى روى مسلم عن ابي القاتل قال النبي ثم رجل يحسن
ثم لم ينزل على عيسى الغسل وقد كنت جالسا عنده فقال له لا تفعل ذلك إشارة الى الجمع المردود
في نفس السائل انه هذه اشارة الى عايشه ثم نقل قال النووي انما قال ثم هذه العبارة ولم ينفذ
نعم ليكون اوقع في نفس السائل ولهذا انه بان وانما الى هنا كلامه اعلم ان نعم ان كان منكورا في
الحديث يفهم من هذا الوجه ان يكون الكلام رده لتقرير ذلك في نفس السائل وان لم يكن كذلك فلا بد ان يكون
دلالة هذا الكلام على الوجوب والامام حصل بواب السائل قال الشيخ ثانح عرف ذلك بدلالة قوله
انما فان هذه التواكيد لا يفتح صدورها عن السليح الا في امر مؤكرو وهو الواجب اقول هذا التواكيد
على تحقق الحكم وتعيين حكمه عليه ومجرد تحقق الفعل من النبي ثم لا يدل على وجوب فعل الوجوب ان يقال ثم نقلت
في قوة قوله ثم انما نقلت والمضارع فيه للاستحسان والفعل المرتب على الاك اذا استمر من النبي ثم يفهم
فان قلت على هذا يفهم من قوله لا تفعل الاك فيلزم ان يكون الاك واجبا فقلت فعل النبي ثم يفهم
من مقتضى ما يطهر بالاكل وغيره لا يلزم علينا اتباعه وان استمر في الحديث دلالة على ان فعله
الوجوب وعلى جواز ذكر استمتاع المرأة اذا اترتب عليه مصلحة ابوهريرة رضى الله عنه اتفاق الرواية
انما انقلب الى اهل فاجد التمرة ساقطة على فراش اوفى بيت فارغها بالاكلها ثم اخش ان يكون
قالها في الحديث بيان ان التكية مستغن عن فاته حيث لم يتعاطف عن رفع شيء محقق الماكل وان كان
وبيان حرمه الصدقة عليه سواء كانت تطوعا او فرضا وتنبية للمؤمن ان يحتجب عايفه اشتباه للملا
في الحرام واما صدقة التطوع فكانت مباحة لآل محمد لما روى عن جعفر بن محمد رضى الله عنه ان كان يشرب
بئر مكة المدينة فقيل له اشرب من الصدقة فقال انما حرمت علينا الصدقة المفروضة وفيه ان القدر
فما من محرمات الاموال الا ما ينظر بالآلة ثم رفعها الماكل للتبوير ابوهريرة رضى روى القاري
عن قال خامس مسلم ابو داود في اخاف المسلم برب ثم روى في صحيحه على اليهودى في قوله
في مقابلة ثم فليطه فاخر اليهودى الى النبي ثم ما جرى بينها فقال ثم الى الاول من يرفع
فاذا موسى متعلق بالعرش فان قلت روى ان النبي ثم قالنا اول من ينشق عنه القبر فكيف يري
متعلق بالعرش حين رفع رأسه قلنا يجوز ان يكون بعد البعث صعقة فزج سقط الكل ولا يسطو

[illegible]

النفقة وقد يكون بالضعف
وأنما يفعل ذلك وليه
ولا يصح له ولا يصح فيه
أكره الدين

الكفا بصعقته في الطور فحين رفع رأسه من هذه الصعقة يرى ثم موسى أخذ أحياء العرش فيكون له من
 النور في الحديث تلك الصعقة كما قاله القاضي الحديث يدل على علو رتبة موسى ثم صعقة ربه انتفاعا على المؤمنين
حفصة بنت عمر بن الخطاب من فضائلها المطروية أنها كان طلقها رسول الله فزال الوهي عليها راجع حفصة لها
 صوامع قوامه وأنها زوجك في الجنة قبل ما روي عن النبي ثم ستون حديثا لها في الصحيحين عشرة أحاديث
 أنزل الله بها سورة والباقي متفق عليه قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس خلوا ولم يحل أنت من تركك
 فقال لهم أنت لبيت رأسه تليد الرأس جعل شعرا رأسها مجتمعاً ملتصقاً بضمي ونحوه للأجل العارو
وإذ به وقد رت هديع تليده تعليق قطوع نعل الخزازة في عنقه ليعلم أنه هدى فلما أجل حتى أخوف
 فيه وليل على أن النبي ومحمد أم أدخل النورة على الخج قصار قاربان ابن عمر رضي الله عنهما الرواية عنه أن كنت
 كسيتكم يعني أن هيسيتكم حجاج إلى اخلاف ما يخلل ويوصل يضيع قواكم ويحكم عن العبادة خشوها
 وليست هيئي كذا فكان مزاجي محروس عن التخلل لغاية الخزاب إلى جناب القدس قاله ومن قال عن صوم
 الوصال فقالوا أنك أنت أصل أنا أصل بفتح الطاء المعجمة الطعم وأسقى كلاهما عابثاً والمجهول يعني جعل
 الله في قوة الطاعة الشارب قبل هو عا طاهوه فانه كان يطعم من طعام الجنة كرامته له والضحج هو الأول لأن
 لفظ ظل لا يكون إلا في النهار قال أصل اللغه يقال ظل يفعل كذا إذا عمل بالنهار دون الليل ولو كان الليل
 طامع حقيقة في النهار حين وأصل لم يكن صائغاً والغرض خلافه أبو سعيد ربه قال صاحب التحفة رقم الشيخ علاء
 قارعا أن هذا الحديث وهو قولنا لم أومر الخ من آخر الحديث المتفق عليه المتقدم في هذا الباب وهو قوله إن من
 ضيضي هذا أقوماً لكنه متفق عليه في قوله لا تلتزمهم قتل عباد زادي في رواه سلم فقال خالد بن الوليد لا والله
 عنق يا رسول الله فقال لا لعله يكون يصلح فقال خالدكم من يصلح يقول بلسانه يا رسول الله فقال لم أومر
 أن أنقب بشديد القاف يقال نقب البيطار ريسة الدابة ليحج ماء أصفر عن قلوب الناس ولا يثق بطولهم
 يعني أنهم أومر أن الكشف ما في الضمائر ولكنه أمرت أن أحكم بالظاهر وأتوضئ سره إلى عالم السراري
 أبو هريرة ربه روى سلم عنه قال قلت يا رسول الله ادفع عني المشركين فقال لم أبعث لقائهم لو كنت
 ادعوا علمهم بعدوا عني ربه الله وألقت فاطمة عن أبي فاطمة ما بعثت لهذا وإنما بعثت رحمة أي
 للعالمين أما المؤمنين فواضح وأما الكافرين فلما كان العذاب دفع عنهم في الدنيا ليس ربه روى سلم
 عنه قال بعثتكم إلى الجنة من سنين وهو ما روي من الدنيا وقيل هو الذي بالمنهج بالذهب اليباج هو الثوب
 المتخذ من الأبرسم فقال ربه بعثتها التي يا رسول الله وقد قلت فيها أمراً يا بلنس ههنا من الأخلاق له في
 الآخرة فقال لم أبعثها اليك لتلبسها وإنما بعثت اليك لتستغنى بتمها أقول لو قال الشيخ قاله
 لما بعثت جبرئيل الممركان آسن ليعرف المبعوث والمخاطب كان عادته عند الأيهام في أمثال هذا أبو سعيد
 وزن التصغير العريضة انتفاع الرواية عن عبد الرحمن بن سعد وهو عن غلبت عليه كنيته قبل ما رواه عن النبي ثم ستة
 وعشرون حديثاً في الصحيحين خمسة أحاديث في البخاري ثمانية أحاديث في مسلم واحد في مسند عمر بن الخطاب فليسوع
 ومن شاء فليترك قاله مشهور من يقول أي فقت انفراده من غزوة تبوك وفيه دلالة على الإمام لا أراد أن يبرع
 في السير يستلزم أن يبرع في التتابع بين الملك والسرعة زيد بن ثابت روى بخاري عنه أنه قال يا أيها الناس على الهدى
 على صيغة المتكلم يعني ما أصدرهم على التتابع أي الذي يرد إلى كتابة اليهود للاهتمام أن يزيدوا على ما فيه أو ينقصوا

قوله انظر بانظام
المجرب او اخضعه لتجار
دون القيل و ديات ضنة
الملك الديني

قال ابن عمر
الشيء الذي
فعلوا انك تواسل
قال انس قد
فعل لاني سمع
قال ابي سعيد
انه اخضع
طريق البخاري
التسليم والقبول

فشق عليه فمنا
قالا اكلنا من اهل
فان لست
في اظن
والموصل بوصول
يومين من اهل
في شرب شرب
الاول

مؤلفه
تأليفه

او حجت
قنبران

ومو الحال من فاعله وهو موقوف على مقام العاقل المالك وكان ثمة قبل ما ذكره كان من يدعي الصبي الغافل فافترقوا
 عايشة رضى الله عنها قالت ارجع سودة زوجة النكاح انها خرجت لحاجتها ففعلها عمر بن الخطاب
 فقال عمر انه قد اذن لكن وصحبا بنا والمجموع ان يخرجوا لما جعلوا من الحاجة اليها وفيه جواز
 المرأة لقتلها حاجتها الى الموضع المعتاد من غير استئذان الزوج **عليه رضى الله عنه** قال لما علم النبي صلى الله عليه وسلم
 ان قاتل عشت كنانا الى اهل مكة بامرأة وكان فيهم بيان بعض اهل البيت ع واحوال المؤمنين بعثت جارا
 على عتبها فاخذوا منها الكتاب في الطريق فقال عمر ما هذا يا قاتل قال يا رسول الله ان للمهاجرين اقرار بغير
 يحسن اموالهم واهليهم واني لست من قريش ولم يكن لي قريب فيها فاردت ان اخذ عندهم بداري فجعلوا
 وانه ما فعلت هذا شيئا فاني قد اذن في امرهم وعرضت على من اذن في امرهم فقال عمر ان قد شهد بداري
 حضر غزوة بدر وما يدرى بداري خطاب لعمر يعني ان شئ يعقل انتم مستحق للقتل لعل الله ان يقول قال الطيب
 التبرج في راجع الى عمر لان وقوع هذا الامر بحقي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء في رواية ابي هريرة ان اطلع اهل بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واقر الاقرب عندي ان ذكر لعل لئلا يتطعن من شهد بداري ذلك وينقطع عن العمل قد اطلع على اهل بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بقل الرقة والمخنة في اهلها ما شئتم فقد غفرت لكم المأرب فيها العنابة بهم واعلا رقبتهم لا الترفيع في
 فعل كما يقال كماله المحبوب اصنع ما شئت واما سماء عمر من فاعله التاويل يكون فعله شئها فاعلم المناصب
 ولقد لم يزوج النبي صلى الله عليه وسلم من هذه النسيئة رقم الشيخ مينا علامته في لكن الجدي وتروا منفق عليه والضعيف المستور
 هذه السطور وجهه بعينه في معنى روى عنه علي بن رضى يعني خا طيب بالحاء وبكر الطاء مهلبين من اهل بيوت
 ابن ابي بلنته بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المشددة فوق قال الشافعي جالس من اهل بيوت
 ولا يقتل وقال امام الامام بقتله ان راي فيه مصلحة **ابو بصير** رضى الله عنه روى عنه انه كان فيما مضى فيكم من اهل بيوت
 محدثون الحديث بفتح الدال المشددة وهو الذي يلقى في نفسه فيخرج من خراسته ويكفر كما قال وكلمة حرة
 الملاء الاعلى ومن منبره جليله من سائر الاوليا فان كان في امتي خلق فانه عمر من اهل بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بقوله ان كان في امتي التوردة فذلك لان امته افضل الامم واذا وجد في غير امة محدثون فغيرها اول بل اراد ان يكون
 بفضل عمر كما يقال ان يلقى في نفسه فذلك ان يترك اقتصاصه ابعال الصدقة لاني سائر الاصدقا وقد قيل في فضيلة
 عمر رضى الله عنه فضايل عمر لا تحصى على اهل الاعلى اهل يعرف القولا صاحب الخفة وقع هذا الحديث في السارفة
 البخاري روى عنه متفق عليه **عبد الله بن معقل** رضى الله عنه بضم الميم وفتح العين المعجمة وشرى القاء قبل الله لان
 من اهل بيوت ساروا عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة واربعون حديثا في الصحيحين من ستة احدث انفرد بها
 بواحد البخاري روى عنه ما انتفا عليه هذا الحديث انه لا يصالح به الصيد ولا يبيح بضم الباء والهمزة في قوله
 الروايات بغير مزية قال القاضي في شرح مسلم الاول من الروايات المشهورة لكن الثانية اوجه لان المهموز الغائبة
 كانت القرحة اذا قرئت ما ولي هذا الموضع صالى الى التهجوة وانما هذا من النكاحية يقال بكتبت العذرة اذا
 به العذرة ولكنه يكتسب السن وبقضاء العين ان يقطع بعد الخذف وهو بائي والادال المعجزة روى النصاراة
 بين السبايين والابهام والسبابة قال النووي في الحديث في من الخذف لانه لا يصلح فيه وفيه في قوله
 وتلقى به كل ما ساركت في هذا المعنى **عائشة** رضى الله عنها الرواية عنها انه لم يقبض بشئ مما يقبض به في حق من
 عايشا المجهول من الادلة مفقود بالنسبة لغيره الثاني من الحديث في بين الاقامة في الدنيا والرحلة الى الاخر
 عبد الله بن عمر روى عنه انه لم يكن بشئ قبل الا ان حقا عليه الا ان يترك امة على خير ما يعلم لهم وينذرهم بالنسبة
 عطف على ما

عمر

نفس

يعلم

عمر

صديق

شرايعه لهم وان اتمكم من امة نبينا جعل عايشها في اولها وسببها في بلادها وامور تذكرونها وهي فتنه غير فوق
 بنافين من الترفيق يعني جعل الفتن الثانية لشربها الفتن التي قبلها رقيقة في الاعتبار وروى في دفع بالذال المهملة
 الساكنة وبالذال المكسورة من الدق يعني يصير الفتن متساوية متوالية بعضها من بعض وروى في دفع بسكون
 الزاوي بعد ما في مضمونه لكن جمهوره على الاول بعضها بعضا وهي الفتن ويقول المؤمن من هذه الفتن يكسر اللام
 من الاطلاق ثم تنكشف وهي الفتن فيقول المؤمن من هذه الفتن يكسر اللام من هذه الفتن يكسر اللام
 النار ويذكر الجنة عايشا بها والجنة ايضا فلما كانت ميتة ان موته وموتها من بانه والنوم للاخر وليك الضمير
 عايشا من الى الناس الذي يحث على الموت لموصو من الموت ان يوتى اليه يعني ليفعل بالناس ما يحب ليفعل بنفسه
 قبل هذا القول من جوامع الكلم من بايع امة من امة فاعطاه صفقة يده الصفقة من العقد حتى بها لان التفتيح
 صلب اليد باليد وعادة المتبايعين ان يأخذ احدهما يد الاخر ويقرأ قلبه يعني خلوصه لغيره او المار منه المال وقيل هو
 كناية عن ما يعطى من ولد فليطعم ان استطاع فان جاءه امرينا رضى الله عنه فامر بواضع الاخر الى الامم يدفع الا بقتل
 ابو بصير رضى الله عنه الرواية عنه قال قيل لي انك تكفر رواية الحديث موثر لا يروى مطلق فقلت ان المهاجرين
 ولا نصرا كان يعلمهم على اموالهم وكنت امرنا تسكينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واقنع بقوله قال يوما من الايام
 انه لن يبسط طوبى حتى اقفى مقابلتي ثم يجمع اليه ثوبه الا وحي ما اقول ان حفظت فسطحت عزة على حتى اذا
 فقه مقالته جعلتها الى صدرى فانسيت من مقالته عمر سارا وفيه معنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عايشة رضى الله عنها
 انه ليك الرجل العظيم في عظيم القدر والمال السمين يوم القيمة لا يزن عند الله جناح بعوضة ان لا يكون له قدر
 عند الله خلق قلبه من الايمان اقر او افلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا الآية واودة في حق النار **عائشة** رضى الله عنها
 على الرواية عنها انه ليكي عليها الضمير لانه لثان وانما تعذب الوافيه لئلا في خبر ما يعين يهودية نفس للضمير
 في عهدها **وايل بن حجر** روى عنه انه ليس في رواية ولكنه داء يعني الحرف فانه لانه داء وان كان لبعض مرض الجسم
 دواء على علم الاطباء **ام سلمة** رضى الله عنه روى عنه انها قالت تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم فاقام عندي ثلثا ثم اراد ان يخرج فاخذت
 ثوبه فقال عمر انه ليس بكاي سبيل على اهل بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان منزلة عليهم لاجل اقتصاري على الخليل فان ذلك ليس
 الرغبة في مصاحبتك بل لان حكم الله في النورى يجوز ان يواد بالاهل النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرحم بعني لا يلقى هؤلاء
 بسبيل لاني لم اسمع من حقك شئ الا ان حقك كان ثلثا فاخذته ان شئت سبعت كل وان سبعت كل سبعت
 لثاني مدرايد على حجة بين السبع بقضاء في ازواجه وبين الثلث بلا قضاء وفي السبع مزية بتوايلها وفي
 الثلث مزية بعدم القضاء فاخترت الثلث لكونها لا يقضى في سائر الاوراق فتقرب عوده اليها وفي رواية
 ايضا على ان للثيب الجديدة مزية على غير ما ثبت في روى عنه انه روى عنه قال للثيب مزية تسبع وده اخذ ما لكل من ثقتي
 وقال ابو حنيفة لا مزية للثيب بل في السوية لعمومك النصوص من التوراة في القيمة لان الثلث لو كان
 حقا للثيب كان من حقه ان يدور على زوجاته اربعا لاسباعها تقديرا اختيارا لم يسلم سبعا لكون الثلث يكون
 الثلث حقا ليا اوجب القاضي من هذا بان طلبها ما هو اكثر من حقها اسقط اختصاصها بما هو حقها الاخر
 المذني روى عنه مسلم قبل ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة احاديث احدها في الاخر للثيب في الغن
 المعجزة والراء المشددة المهمة والمذني بالراء المعجزة المستنوية بعد ما يكون انه ليغان الضمير فيه لثان
 الفعل من الغن وهو الغطاء على قلب الجار والمجوز يعني لا يغش قلبه وان لا ينفذ في اليوم حادثة امة احتلفوا فعاشا قال
 ناس من اهل

عائشة

ضمير

ناس من اهل

انما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على التوحيد لان الله تعالى خلقه من نور
قال لما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلقه من نور
انك لم تستصنع ذلك خلاقا بضم الخاء المعجمة وفتح التاء المشددة تحتها بالمرعى الكبر وهو بالضم مفتوح
قاله لابي بكر بن عمار الا ان هذا انما هو الاسم الاخر
انكم تحتمون اني ولعل بعضكم ان يكون المصدر خبر لعل من قبل رجل عدل ان يكون ان رابعا او المعاني
ان لعل وصف بعضكم ان يكون الخى على وزن افعل من الهمزة المعجمة وهو اللفظ الذي يعنى به اعلم وبلغ في قدره
ويحتمل ان يكون من الهمزة وهو المصدر من وجه الصواب يعنى به ان يكون اعز عنها رتبة بسوء منطوق فيعلم
فقد اطلق الوعيد فجمع صاحب الحق تحته من بعض فاقف لى الضمير فيه راجع الى البعض الاول على الوجه الاول
البعض الثاني على الوجه الثاني البقاء في فافق سائلة بحقي مما سمع منه من في تحا عني لاجل من قطعت له من حق
اخيه شيئا فلا يخرجه فافقا قطع له قطعة من النار فان قلت الحديث يدل على انه عزم فرفع منه حكم مخالفة
طن ويبنى عليه وقد اتفق الاصوليون على انه عزم لا يخرجه احكامه على خطا فكيف الجمع بينهما حكما مخالفة
ما قدم فيه النبي صلى الله عليه وسلم باجتهاد لا يبنى على افعال الخطا كتحديد غير ذلك بل يبنى على ما هو الصواب فترادف
في الحديث فوالله بالبين واليمين فاذا وقع فيه ما يخالف الباطن لا يبنى على خطا بل الحكم صحيح لا ينافي
من الشبهة وعجز الحاضرين عن تقريره لا من قبل الحكم فان قلت فتملكا يتبين له عزم ما هو الحق بالوجه
بالبين واليمين كما في اجتهاده قلنا لو كان كذلك لما امكن اقتداء امته به عزم في الحكم لعزمه عن ادراك
الامور وقد امراته به ببقائه وكان ذلك سببا لمتكبر الاشياء والحق الى الحق من غير تضارب
استدل الشافعي بالحديث على ان حكم الحاكم لا ينفذ باطنا وحكمه ابو حنيفة على الاموال والاملاك دون انفس
النكاح وفسخها موضع بيان شافعية الفتنة ابو حنيفة روى عنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
عشيتكم وعومار والشمس الصبح وليعلم وتاتون الماء انشاء الله تعالى قبل ليلة النحر يس يوم
النحر يس نزول المسافر الليل قال النووي لم يكن احد من القوم يعلم ذلك فقاموا سر عوانة الترمذي
من جملة معجراتهم وهم استجاب قول الله في الامور المستقلة كما قال الله تعالى ولا يتقون لشيء الا
وكل الا انشاء الله معاذ بن جبل روى عنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول
قال صاحب التحفة هذا الحديث انما هو في الموطن والموت والنجاة اخرج مسلم واقول الرواه ابن
الفتح فالتة لا الشافعي لان في الحديث بعينه في صحيح مسلم في باب آيات النبي صلى الله عليه وسلم معاذ
بن جبل وانكم لن تاتوا ما هي يقضي النهار اي في وقت ضحاك من جاء ما منكم فلا يمشي منها ما هي
اي قال النووي فيمن عيّن يقول وكان فيه ما يروى اثنين او ثلثة فعلى النبي صلى الله عليه وسلم وجه فيها
اسم تع بما شاء فانما ثبت العين بما شئت شرب النكاح واستقوا وما كان هذا الامم من معجراته عليه السلام
انما هو من روى البخاري عنه انكم سمعتم صون على الامانة وانما استقون الامانة لان الامانة لا تجزى على
العدل الا في يوم القيمة فنع المرفوعة وبكت القاطنة المحيصة بالمدح والذم بخبر وهو الامانة
ضربين عزم المرفوعة مثلا للامانة المتصلة الى صاحبها من المنافع القاطنة والقاطنة وهي التي انقطع عنها
مثلا لمخارقتها عنها بالانحراف او بالموت فالله تعالى يقول غير متصرف اذا كان عليه مؤنة جاز الحاقه بالانفسية ونزكها انما هو النكاح

انما هو من روى البخاري عنه انكم سمعتم صون على الامانة وانما استقون الامانة لان الامانة لا تجزى على العدل الا في يوم القيمة فنع المرفوعة وبكت القاطنة المحيصة بالمدح والذم بخبر وهو الامانة ضربين عزم المرفوعة مثلا للامانة المتصلة الى صاحبها من المنافع القاطنة والقاطنة وهي التي انقطع عنها مثلا لمخارقتها عنها بالانحراف او بالموت فالله تعالى يقول غير متصرف اذا كان عليه مؤنة جاز الحاقه بالانفسية ونزكها انما هو النكاح

صحيح
في
الرواه

بنعم والحق ببشاش ان ما يناله الامير في الآخرة من البكاء والدمعة بالنسبة الى ما ناله في الدنيا
من التعماد جابر روى في الفتاوى الرواية عنه قال كنا جلوسا ليل مع النبي صلى الله عليه وسلم فخطب الى القوم وكان يدركهم
انكم سترون ربي كما ترون هذا النسيب للرواية بالرواية في الوضوح لا تشبه الموتى بالمرق لا انما موتون
في رؤيتهم وموتهم يشهد اليهم من الضم الى ان يضمن بعضهم بعضا ولا يقول ربي بل كل ينفرد برؤيته
وروى بتحفيظ ليمن من الضم وهو الظاهر لاننا لم نعلم بان يروى بعضهم دون بعض بل يستوفون
كلهم في رؤيتهم وهذا حديث مشهور تلحقه الامانة بالتقوى فان استطعتم ان لا تغلبوا على خلق قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها ان لا تحبوا ولا يغيبوا بين من صليوة الغر والعصاة والمواظبة عليها وعلى كل يعنى من فافقوا
وذكرهم ما عيبت كروية السم تع دلالة على ان الرواية بوجهي ليلها بالحق فظة عليها خاصة بالذكر لشيء
خوف فواتها ومن حفظها فبالحق ان يحفظ غيرهما فورا وسبح محمد ربيك يعنى صل وانت حامد قبل طلوع
الشمس وقيل الغروب ابو ذر روى عنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم ستفقدون ارضا يذكرونها القيراط اصله قراط
بشد بد الراد فابدلت احدهما بالوجه فواريط وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم
وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم وموتهم
كنت ارى هذا الحديث مشكلا لان تسمية القيراط لم يكن مختصة بالمدح بل كانت ركنها فيها البدو
من بلاد العرب حتى وجدت في كتاب الطحاوي الموسوم بمسند الطحاوي انما الاشارة بها الى كلمة
يستعملها أهل مصر في المسألة واستماع اكثرهم فيقولون اعطيت فلانا قرارا اي سمعته اكثرهم
والسبب فاستوصوا بالصلح اخبرني اطلبوا الوصية من انفسكم بايتان اصلها خير او معناه اقبلوا او
صيتي يقال او صيته فاقضى الى قبل الوصية لعل المناكبة بين تسمية القيراط وبين التوصية بهم ان القوم لم يوافقوا
وقضى الى الله فاستوليت عليهم فاحسن اليهم بالعفو ولا تخلفتم سوا قولهم على الامانة فافهم فانهم لم يوافقوا
اي حرمة او امان من جهة ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم فان اية مارية القبطية كانت منهم ورجعوا الى قريته وفيه حجة ان ابراهيم
اسم جليل عن كانت منهم ورواية فان لم يوافقوا فيه معجزة النبي صلى الله عليه وسلم حجت وقع الحال في الاستفهام كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم ستفقدون ارضا يذكرونها القيراط اصله قراط
على الخوض يعني اميركم يفضل عليكم من صوادناكم فاصبر واعلم من الشدة ولا تخافوا القوم لو قال المص قاله
للاضمار لكان اولي لانهم لم يوافقوا فيه وفيه فضيلة لهم وثبات بالصلح على التزايد ابو حنيفة روى
روى عنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم ستفقدون ارضا يذكرونها القيراط اصله قراط
شهر رمضان قال ابو حنيفة في لنا من لا ارض فقال انكم مضى واعدوكم يقال صحت فلا بالثبوت ارجا
اقتبته صبيانا والقطر اقوى لك فافطروا في كبريت عزمه انما يملك الحالة وهي الافطار فريضة لان الجاهل كان
فريضة ذلك الوقت وكان حاصلا بالافطار والصوم كان جازا لهم وتترك الفرض لاجل الجاهل لم يكن جائزا لهم
فاظفناهم لندرا اننا نصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك في السفر هذا يدل على ثبوت التحريم لهم غير حالة الرد
حزيفة روى عنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم ستفقدون ارضا يذكرونها القيراط اصله قراط
فقلنا يا رسول الله نحن عبيدك وما بين السبع مائة فقال عزم انكم لا تدرين يعني لا تعلمون الذي امانكم
من الشن والابتلاء لعلم ان يستقوا عابنا الجاهل قال الرازي انبينا بعد هذا في صلاتهم كان في النور
قاله النووي في الحديث الذي في الحديث

من العروة

نعم

ومما يكون قبل المسئلة من الضمان المستدل ببعض النفاذ بالبرهان على ان الطرفة لا تجزى في الاصل اذ كان قادرا على المسئلة
واجع الاسم على الجوان وعملوا الحجة على الاستدلال بقوله نعمت الاضحية الجذع من الضمان قيل هذا ان الجذع
عظيم بحيث لو قطع بالتيال لا شئ على الناظر بعد الرواية من روى مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث ان الله يقطع الزمان ولا ياتي يوم القيمة حتى يملك رجل قال له جئناه وهو يفتح الجيم وسكان الهائين وفي بعض نسخ
مسلم جئناه بهاء آت وفي بعضها جئنا جحرا جحرا اليها بعد الف والاول هو المشهور ابو بكر وجريروا في نسخة
السما على الرواية عنهم لا ترجعوا بعدي اليها فترى من موقفي هذا قاله عن فحمة الوداع او معناه بعد ما في بعض
النسخ انما انتم اليوم من الائمة والتقوى ولا ترجعوا الي حاله الاول كذا وهذا هو لان المسلم لا يكثر
بالكبيرة وقيل المسلم الاخر وقيل المراد به كفوا ان نعمت الاسلام فان من شكر الاسلام محبة اهل بيته عن هذا قال
عنه والله لا يؤمنون حتى يابوا او معناه منتهين بالكفار وقال الخطابي معناه متفكرين الى مطلبين بالاسلام
او المراد به حقيقة الكفران استلوا ذلك بغير بعضكم بالرفع لبيان جوارحهم الى عن تلك الحالة الاولى
وروى بالمرحمة انه بدل من ترجعوا او جردا لشرط مقدر يعني ان يرجعوا الى حالهم لا يكثر تدخل النار على من لم
الكن في قوله القاضي الاعقاد عار واية الاول رقاب بعض جمع رقبته وهي مؤخر اصل العنق السرة
انتفاع الرواية عنه لا تزال جهنم تقول من من يرد قيل الحكمة في طلبها الزيادة طلب الوفاء بوعدهم فانه
قال للجنة والنار كل واحد منهما ما هو في موضع فيها رتب العنق وفي الصواع يقال عن يعزى ابا الفتح اذ اطلبه في
عليه والاسم منه العنق قد روى رواية رجله معناه ما ظاهري وهذا من المثل من مذهب السلف في التسليم من غير كلام
فيه ومن التزم تاويله من المثل يقول وضعها كناية عن دفعها وتكبين سورتها كما تقول وضعت رجل على فلان اذا
قربت او تقول المواقف من القدم قوم مسلمي هذا الاسم او المراد به هذا الاسم من قدمهم الله واعزهم للنار من الكفرة فمضى
منهم جهنم كما يروى بالقصص بفتح الباء المقصود ومنه قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدرا من الله من الصلوة
وايضاً المراد بالرجل جماعة من الناس وهو وان كان موضوعا لجماعة كمن من المراد لكن استعارته لجماعة من الناس غير
بعبارة ومنهم من يقول المراد به قدم بعض بعض مخلوقة اضافة الى اسمهم تعظيما كما قال في تفسيرنا فيمن روجنا
كان الناح جبرائيل ومنهم من يقول القدم اسم لتوم جلفهم الله تعالى فيهم قال القاضي عياض هذا الظاهر والتاويل
لعل وجهه ان اماكن اهل الجنة يبتغي خاليتهم في جهنم ولم ينقل ان اهلها يكونون تلك الاماكن ويقال في حقهم ان الله
ينقم من يشاء كما يوثق اهل الجنة اماكن اهل النار في الجنة بغير حجة اعمالهم ويقال لهم ان الله يختص برحمته من يشاء
وهذا من نتائج قوله تعالى ثم سقت رحمتي على غضبي فيخلق الله سبحانه خلقا على من راجع لودخلوا الجنة لغزوا فيضعمهم فيها قال
اذ لايم من ارجهم النار فاني تصور التعذيب قبلنا الموعود وملوها لا تعذيب كل من فيها فقول قط فظ يكون الظاهر
وتخفيفها وروى بكسر الظاء منونة بمعنى حبي الرواية الاولى هي المعتمد عليها وتكرارها في ثلاث مرات في احدى روايات
مسلم وفي الترمذي ثمان وعشرون رواية في الترمذي بعض روايات المعتمد عليها في الحديث عابنا والمجهول اي يفيهم ويحج من
غاية الاستطاعة جابر روى مسلم عنه لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين اي غالبين الجار والمجور حتى لا تزال
فيكون يقاتلون صف طائفة وظاهرين لا يزالون ان يعلو بيتا تكون اوطارهم من عاتق ان يكونوا لا قبلهم من جوش الاسلام قبل
هم علماء النصارى والمسلمون والشركاء فيكون معانهم معنوية قال النووي يحتمل ان يكون من العائفة متفرقة بين
المؤمنين من الجنان ومنهم من يكونون من المؤمنين في الحديث معنوية ظاهرين فان من الاوهم بعد اسم ما زال من رضى النبي صلى الله عليه وآله
ايضا الى يوم القيمة الى قوله

هذا الحديث
في نسخة
من نسخة

نحو

وهو منونه

وي

ومما يكون قبل المسئلة من الضمان المستدل ببعض النفاذ بالبرهان على ان الطرفة لا تجزى في الاصل اذ كان قادرا على المسئلة
واجع الاسم على الجوان وعملوا الحجة على الاستدلال بقوله نعمت الاضحية الجذع من الضمان قيل هذا ان الجذع
عظيم بحيث لو قطع بالتيال لا شئ على الناظر بعد الرواية من روى مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام في الحديث ان الله يقطع الزمان ولا ياتي يوم القيمة حتى يملك رجل قال له جئناه وهو يفتح الجيم وسكان الهائين وفي بعض نسخ
مسلم جئناه بهاء آت وفي بعضها جئنا جحرا جحرا اليها بعد الف والاول هو المشهور ابو بكر وجريروا في نسخة
السما على الرواية عنهم لا ترجعوا بعدي اليها فترى من موقفي هذا قاله عن فحمة الوداع او معناه بعد ما في بعض
النسخ انما انتم اليوم من الائمة والتقوى ولا ترجعوا الي حاله الاول كذا وهذا هو لان المسلم لا يكثر
بالكبيرة وقيل المسلم الاخر وقيل المراد به كفوا ان نعمت الاسلام فان من شكر الاسلام محبة اهل بيته عن هذا قال
عنه والله لا يؤمنون حتى يابوا او معناه منتهين بالكفار وقال الخطابي معناه متفكرين الى مطلبين بالاسلام
او المراد به حقيقة الكفران استلوا ذلك بغير بعضكم بالرفع لبيان جوارحهم الى عن تلك الحالة الاولى
وروى بالمرحمة انه بدل من ترجعوا او جردا لشرط مقدر يعني ان يرجعوا الى حالهم لا يكثر تدخل النار على من لم
الكن في قوله القاضي الاعقاد عار واية الاول رقاب بعض جمع رقبته وهي مؤخر اصل العنق السرة
انتفاع الرواية عنه لا تزال جهنم تقول من من يرد قيل الحكمة في طلبها الزيادة طلب الوفاء بوعدهم فانه
قال للجنة والنار كل واحد منهما ما هو في موضع فيها رتب العنق وفي الصواع يقال عن يعزى ابا الفتح اذ اطلبه في
عليه والاسم منه العنق قد روى رواية رجله معناه ما ظاهري وهذا من المثل من مذهب السلف في التسليم من غير كلام
فيه ومن التزم تاويله من المثل يقول وضعها كناية عن دفعها وتكبين سورتها كما تقول وضعت رجل على فلان اذا
قربت او تقول المواقف من القدم قوم مسلمي هذا الاسم او المراد به هذا الاسم من قدمهم الله واعزهم للنار من الكفرة فمضى
منهم جهنم كما يروى بالقصص بفتح الباء المقصود ومنه قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدرا من الله من الصلوة
وايضاً المراد بالرجل جماعة من الناس وهو وان كان موضوعا لجماعة كمن من المراد لكن استعارته لجماعة من الناس غير
بعبارة ومنهم من يقول المراد به قدم بعض بعض مخلوقة اضافة الى اسمهم تعظيما كما قال في تفسيرنا فيمن روجنا
كان الناح جبرائيل ومنهم من يقول القدم اسم لتوم جلفهم الله تعالى فيهم قال القاضي عياض هذا الظاهر والتاويل
لعل وجهه ان اماكن اهل الجنة يبتغي خاليتهم في جهنم ولم ينقل ان اهلها يكونون تلك الاماكن ويقال في حقهم ان الله
ينقم من يشاء كما يوثق اهل الجنة اماكن اهل النار في الجنة بغير حجة اعمالهم ويقال لهم ان الله يختص برحمته من يشاء
وهذا من نتائج قوله تعالى ثم سقت رحمتي على غضبي فيخلق الله سبحانه خلقا على من راجع لودخلوا الجنة لغزوا فيضعمهم فيها قال
اذ لايم من ارجهم النار فاني تصور التعذيب قبلنا الموعود وملوها لا تعذيب كل من فيها فقول قط فظ يكون الظاهر
وتخفيفها وروى بكسر الظاء منونة بمعنى حبي الرواية الاولى هي المعتمد عليها وتكرارها في ثلاث مرات في احدى روايات
مسلم وفي الترمذي ثمان وعشرون رواية في الترمذي بعض روايات المعتمد عليها في الحديث عابنا والمجهول اي يفيهم ويحج من
غاية الاستطاعة جابر روى مسلم عنه لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين اي غالبين الجار والمجور حتى لا تزال
فيكون يقاتلون صف طائفة وظاهرين لا يزالون ان يعلو بيتا تكون اوطارهم من عاتق ان يكونوا لا قبلهم من جوش الاسلام قبل
هم علماء النصارى والمسلمون والشركاء فيكون معانهم معنوية قال النووي يحتمل ان يكون من العائفة متفرقة بين
المؤمنين من الجنان ومنهم من يكونون من المؤمنين في الحديث معنوية ظاهرين فان من الاوهم بعد اسم ما زال من رضى النبي صلى الله عليه وآله
ايضا الى يوم القيمة الى قوله

الاسم
في نسخة
من نسخة

هذا الحديث
في نسخة
من نسخة

نحو

وهو منونه

وي

وان لم يكن كذلك كون كلهم كذا بما هو حق لهم من رضى وروى بطاعة لفرق الابواب والتمتع بغيره يعني التحليل فمن اينما كان
بحسب النظرين يبدأ في تحليله ان شاء الله وان شاء الله وصلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث في الباب الاول في حديث من اشرف
شاة تحقروا ابو عبد الله روى مسلم عنه لا تقبلوا من رضى بها ما لم يرض بها زوجها حاضر في البلد الصوم المفروضة صوم النفل والواجب الذي
ليس له زمان معين وانما يباحه رضى في الزوجة الاستماع بها فان قيل كان ينبغي ان يجوز لها الصوم بغير رضى فان ارادوا ان
تصوم صوما مطلقا ان صومها ينفذ من الاستماع بها العادة لانهما بل تنكح حرمة الصوم بالافساد والابادة ولا تاذن في بيعه
وهو منافق الابادة يعني لا تحل لامرأة ان تاذن لا
الزوجه به فان علمت جازا ذنبها وما التفت بين كسبه بغير امر اي بغير رضى فان علمت هذا ابدل عاجزا انفاقا
من ماله بدون اذنه وقد جاء حديث اخر لا يحل لها ان تسترق من مال زوجها الابا ذنبها فالتوفيق علمت الاذن قد
يكون صحيحا وقد يكون من ماله من اطراف العرف كاعطاء ال كل قطعة خبز فاذا علمت الزوجه رضى
الزوجه به وان لم تكن غلب النكس في السمتة بذلك يكون المراء في ما ذنبه به عاونه لم يامر بصريحه
طوار المراء من المراء واما اذا اشكت في رضى او كان شحيحا فامر بحل المراء ان تصدق من ماله الا ان
اذنه غير موالى المراء لا يرض فان اجبر له اي لزوجها فان نصف المراء يكون لها والغير في الضمة فان
لمصدر التفت قال النووي المراء من المراء في اصل النكاح لان المقدار لان النكاح يتناول تحت
تقوى المال والعمل مثلا اذا اعطى المالك امرأة او خادمة مائة درهم ليوصل الى ستمائة فيكون
فاج المالك يكون اكثر واذا اعطى رغبنا ليدرب به الى محتاج في مائة فيبعد يكون اجر العامل المراء اذا
استوى المال والعمل كمن تولى في مقدار النكاح واما قوله في نصف المراء فمعناه في جميع اجزائه وان كان اضرها
انتر كما قال الشافعي اذا امتكك النكاح نصفين في وصفه وقال القاضي عياض انهما سواء كما
هو المعلوم من ظاهر الحديث لان الاخر فضل من المراء لا تدرك مقداره بعين العمل في عمره بالنظر الى
لاجا ورضاه عن المراء مدحى كما اظهره عيسى بن مريم في عابته رضى ابعاد الرواية عنها لا تعقل فان
ابا بكر اعلم فربما نساها فان فيهم شيا من يخص بكسبي اي عيني عن ان اباهم حتى لا يدر فيهم
قاله لحن بن ثابت حين قصد هجومه وقال لاسرقتهم مرق الاديم ابن عباس رضى روى ابى ذر عنه لا تقولوا
بغير رضى يعني بالنار قاله بعروما ابو باقر رجلي سماهما عوف بن مالك رضى روى مسلم عنه قبل ما رواه
عن النعمان سبعة وستون حديثا في الصبي يحسن ستة احوال الفرد البكر اي منها لو اصر وبا قبل المراء
لا تعطي يا خال لا تعطي يا خال تكرار النهي للتأكيد على انتم تاركون الامور ان خطاب الراوى ومن ممنون
النووي في معظم نسخ مسلم تاركوا يقولون وفي بعضها بالنون والاول صحيح ايضا اسقط النون للتحفيف
كما في قوله لا يدرى الله حتى يؤمنوا ولا تؤمنوا حتى يؤمنوا اسقطت النون للتحفيف
مثلك ومنها كسر رطل الشري على بنا الجوهول رطل عفا اي طوب رجل رعيها فرعا ما تحت فعلها في من باب
التفصيل شقيها بالنصب يجوز في طلب ذلك الراوى وقت سفيها فاورد ما حوصا فشرعت فيه فشرعت صق و
نكرت لكونه بكسر الهمزة والضمة فقصي لكم وكثر عليهم يعني ان الراعى ياخذون صفوا الامور
وقالها ويصل اليهم عطاياهم بالانقب والولادة يتلون بمقامات النكاح حفظهم وضع الاموال من وجوها
وصرفها من وجوها ومن وقع في بعض ذلك فيصير توجه اللوم عليهم لاعل الراعى قاله شارح معناه اذ المراء امر

2000
2001
2002

الف

ان على ارباع الفسار بي خوسه هه من خطو او قالوا السوله الله
تعالى الله من ذكره وخطوا بعد الله وركضوا بعد الله فلو انى خطى الله

عبد الله ورسوله
عليه الصلوة والسلام
شيخنا الموقر
والعظيم

وعرفوا ثوابكم وان امن بملك فوز عليهم لكن المعنى الاول اولى بهذا المقام يعرف بالتعلق قاله لما اقر
 عوف بن مالك بفعل رجل من خير بكم الفاء المهملة وسكون الميم وفتح اليا المشددة تحت اسم ال قبيلة
 من اليمن سميت القبيلة به وطوف منصرف في غزوة مؤتة بضم الميم وسكون الهمزة وفتح الناء المشددة فوق
 هي قوية بالثام كانت تلك الغزوة في السنة الثامنة من الهجرة فقتل فيها زيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة
 وجعفر بن ابى طالب كذا مراد الى مثل هذا الرواية خالد بن الوليد ففتح اسم على يده وانقطع في يده يومئذ
 ثمانية اسباف وكان المسلمون ثلثة آلاف والروم والروم مع موقلة جانة الف ولم يكن الرسول معهم في تلك الغزوة
 فاوصى الله عليه امهم فاخبر اصحابه بحالهم قال اخذوا زيدا فاصيب بجعفر فاصيب بام الس واد فاصيب
 ثم خالد بن الوليد ففتح في بن فجعلهم يقولون وعيشة تذر فان رجلا من العدو ومنع باليعطف على قتل خالد بن الوليد
 اياه سلمته الى القاتل عن سلمه لما استلتم بئس بد الميم الى حين استكثر خالد بن الوليد سلمه المحفوظ ويجوز تخفيف الميم
 وكسر اللام على ان يكون ما صدر به بعد قوله الى اد وقع اليه يعني قال النبي ثم هذا الحديث بعد ام الى ليدفع
 الس الى القاتل فلما امر خالد بعوف فافضيه الى اعضب عوف خالد ابتوي بى وجزر واد وعلقت عليه وقد
 كان قال عوف لخالد لا بد ان اشك مثل الى رسول الله عزم في منعك الس وسمع رسول الله ثم الى سمع ثم عوف
 الى قال الحديث قاله عوف لما اعلم ان السلس حقا لقائل عند الحنفية وانما يكون اليه بتفصيل الامام بالنسبة
 امر خالد الاول باعطائه فرب عليه ذلك ثم شى بقوله لا تعلق للما لا يجرى الكس على الامة وقوله عند ان فبسط
 عليهم الحديث فوجه هو منع النبي عزم السلس بوجهين احدهما انه عزم لعله اعطى السلس القاتل وانما امره بغيره الاطلاق
 لانه الى خالد ومنه حرمة الولى وثانيهما انه عزم استطاب قلب صاحبه فترك صاحبه باقتناع وجعله للمسلمين وكان
 المقصود بذلك استطاب قلبه لئلا يستدل به بعض على ان الحق عند الغضبان وليس كذلك قلنا ان النهى عن القضا ان الغضبان
 الخروج عن الشرع واذا كان ما فعله النبي عزم شرعيا لم يكن حكمه في الغضب صايلا **الوصي** من روى الباقى روى
 لا تغضب يعني لا تفعل ما يحل عليه الغضب من القول والفعل قاله ليرحل قاله وصي خيلى روى الباقى روى
 الوصية حملوا بالقوة الغضبية او صاه باللفظ **عنه** عبد الله بن مغفل روى بالعين المعجمة وفتح الناء المشددة
 روى الباقى روى لا تغضبتم الاعراب وهم على مكيونكم المغرب بالرفع خبر متدا واخذوا الى المغرب وبالغصب
 بتقدير راعى وبالوصفة او بدله يعني سموا انتم وقت المغرب بالمغرب فاعادوا على هذه التسمية ولا تكونوا علما
 عليه الاعراب الى اصلية من تسمية المغرب بالعثا كذا انقلب اصلاهم على اصطلاحهم ولا يلقون الس مع لانه
 لا يجوز صلوة المغرب الا في ذلك الوقت قاله الى النبي عزم ابو الراوى ويقول الاعراب بالعثا يعني الاعراب يطلقون
 لفظ العشا على المغرب ولا يستعملونه في موضع اخر خرج سلم عن ابن عمر على اسم صلوتكم الا انها العشا والاك
 الا حرف تبيين التسمية انها للصلوة من باب تسمية الشى باسمه وقته وهم يعجبون بالابلية يقال اعتم الى دخل
 في العتمة ومن اسم للوقت الذي كانوا يجلبون فيه الابل وهو الثلث الاول من الليل بعد غروب الشفق ويرى
 صلوتكم العشا فانها في كتاب اسم العشا يعني الاعراب كانوا يوزعون صلوة العشا الى شدة الظلام
 بسبب الابل وكانوا سموها صلوة العتمة فسمى النبي عزم عن اتباع تسميتهم تغليب التسمية اسم عليها
 فبين انها في كتاب اسم العشا كما في قوله ومن صلى صلوة العشا وان قد ذكر الحديث صدره عن نزول
 الية ففى قوله كذا ان اسم في حكمه الى او صاه الى النبي عزم **وانما** تسمي **علا** روى مطاوعا ومحمولا
 في الاول الصيغة **ان** **علا** روى مطاوعا ومحمولا **علا** روى مطاوعا ومحمولا **علا** روى مطاوعا ومحمولا

21

سكان اليهود في خاتمهم والعرب في خاتمهم والنجس في الاول
اعزى الى الله الثاني الى غيره

١٠٠ الفنى م

قبيلة من اليمن على ذلك الموضع **جمع** وزاد في نسخة **بسم** فيه احصاء لهم وقيل على اسم صنم سمي به زعموا انه
عبد وطاف حوله وهو خالص وقيل هو صنم مسي بالخصبة ولكن فيه بعد لان ذولا ايضا في الال اسماء
المعنى ان بني **سمن** قد سجدوا ورجعوا الى عبادة الاصنام فتمثلت **بسم** بالهوان حواذي المخلص
فيكون كالفالم **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فربما في بعض
الروايات ان طلوعها من المغرب يكون ثلثة ايام والاصح انه في يوم واحد ثم يكون كبر الايام الى يوم القيمة كذا قال
النووي وقيل ثبت في الصحيح ان الليلة التي تطلع الشمس فيها من المغرب يكون اطول فلما عرفوا
المتركون علموا انه سيحدث من القيت شيئا فتكلموا فتشروا الى اسم فاذا هم كذا تطلع الصبح من المغرب
ثم تطلع الشمس ولا نور لها فاذا رآها الناس آمن من عليها يعني من اطلع على تلك العلامة فداك حين
لا ينفع نيت ايمانها لم تكن امن من قبل هذا اقتباس من قوله في يوم ياتي بعض ربك لا ينفع نفسا ايانا
الاية قال الزمخشري الكثر في قوله لم تكن امن من قبل هذا اقتباس من قوله في يوم ياتي بعض ربك لا ينفع نفسا ايانا
بين الصفة والموصوف اقول او كنت في ايمانها خيرا من كونه في نظر الحديث فمطوره في الصحيحين ليس
شعر لم طرح الشيخ فلا على ان ايشبهه وكسب مطوف على امنت خا فقلت زلاية يقتضي ان لا ينفع الايمان الا ان
العمل الصالح ومزج الله السنة انه نافع فماتوا فيها فماتت حوزا ان يراى من اجرة التوبة او الاخلاص فيكون نشوة
للتعظيم يعني لا ينفع تلك النفس ايمانها في قبول توبتها قال بعض العلماء عزم قول الايمان والتوبة في ذلك
الوقت مخصوص من حيث ان طوعها حتى لا يرضى ولا يعمل او لم يشأ مدته يقبل كلاهما منه لانه لم يكن
ايانا او توبة عن مشاغل وطامع الحديث شعيرة لكن الاصح انه غير مخصوص من حيث احداهما في الاصل
الصحيح ان التوبة لا تزال مقبولة حتى تغلق بابها واذا طلعت الشمس من مغربها غلق وانما لم تغلق الايام
في ذلك الوقت لانه ليس بايمان اختياري في الحقيقة وانما هو ايمان خوف كماله كما قاله الله في قوله فاما رايكم
قالوا انما عايشة رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
لعل المراد منه اسماء كل عبادتها **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
ومرار في قيل كانت كثر اراضهم او لا مروجوا وصارى ذات ميناء وشجر فخرت ثم يكون معونة
باستغفار النفس في اخر الزمان بالعمارة يد عليه قوله حتى يعود وقال بعض المرحوم هو الموضع الذي يروى فيه النار
وبت فعني الحدس ان ارض العرب يعني معظمت في اخر الزمان لا تزرع ولا تنفع بها القلة والرجال وتترك
لكن هذا المعنى لا يناسب قوله وانما لان الانهار في الارض التي لا تنفع فيها لا يكون الا ما كثر من العجائز فيقال
المراد بارض العرب هي المدينة كذا في نسخة **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
حتى يقول المرحوم انه بعد الرواية يعني طرفة اليهودي الجملة الظرفية حال يا مسلم هذا يهودي وراى فاذن
قبل يكون بعد روى الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم من تبعه من اليهود **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
الاسم حتى يقالوا حتى ياتوا بعض الخاء وبالوا المعنى وكما في نسخة الكافي مما يدرنان معرقتان والمراد منها
صفتان من التركة سميتهما لان اصلهما كانا من الاعاجم فخر الجوى وطلعت فيهم النار وسكون الطاء
المهمة جلع لا فطس وهو الذي يتخفف فضيبه انفسه الاثافي فيقال للاعجين كان وجودهم في الحجاز بين الميم وشدة
النون جمع المجرى من النون المطرفة بهم الميم وفتح الراء المحذوفة الى التي البس طرافا الى جلزا بغنا فاستبهم بالبرس بسطها و
فلان

لا تقوم
الساعة

هذا

والمعنى

وبالمطرق لغلظها وكثرة لها يقال **الشعر** **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
كان جوهرا لجان المطرفة **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
معناه ما ظاهرا **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
يدعى الاسلام **ابو** من رضى الصانع الرواية عنه لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وعما اسماء الاصنام
من اطراف المدينة او يداني بنج الباء الموحدة موضح سوق المدينة وهو مشرك من الروى وفي صحيح الجوهري الاغلب
عليه التذكير والمغرب فيخرج اليهم جيش من المدينة قبل المراءاة حيث لا يحق ودان موضعان يتربص به وقيل المراد
منها دمشق من خبار اهل الارض يومئذ فاذا انصافوا قاتلت القوم فلو انشأوا بين الذين سبوا شيئا من يغزو بلادهم
وسبوا ذراريهم وروى سبوا بني الجاهل قال القاضى بناء المعلوم هو الصواب قال النووي كلامه صواب لان
الاسلام في بلاد الشام ومصر كانوا مسيحيين اولاً ثم هم اليوم بعد ان يسبون الكفار ثقاتهم فيقول المسلمون لا والله
لا تخلى بينكم وبين اخواننا فيقتلوا فبينهم ثم ثلث اى من جيش المسلمين لا يتوب اليه عليهم قبل معناه لا يقبل استوتهم
وان تابوا وهذا الوجه ضعيف معناه لا يلبسهم عدم التوبة بل يصرون على الفرار اذ لو قتل ثلثهم ففضل الشهداء
عند الله افضل بالرفع فيستدرك حذوف وبالنسبة حال ويقضي الثالث لا يقتلون بصيغة المجهول الى لا يقع
بينهم فتنة اطلاق وغيره اذ لا يقتلون قط طائفة قبل بعض النسب فيقتلون بقاء واحداً وهو الاصح لان
الافتتاح التماس على بعض الاستفهام فلا يقع موقع الفتح فيسماهم مأمورين بحوضه عما يحق من المصطفى اليه وقد
ترك الميم فيقال فينباهم فيقتلون الغنائم قد علموا استيغفرهم بالزيتون يعني بشجرة اذ صاع فيه الشيطان
ان المسيح قد ظلمه بخفيف اللام اى قام مقامه في اعليكم يعني في دارهم والمراد بالمسيح الدجال سمي بذلك لان عينه اليسرى
محمية فيحرقون وذكروا ان ما قاله الشيطان ان المسيح قد ظلمكم باطل فاذا اجابوا ان جيش المسلمين الشام
اى الدجال فيسماهم يعذبون من الاعداد بغنى التهيئة للقتال يعني بين احوال التباؤن فيها الا ان يقتل بعض المسلمين
باخذ سنة رسولهم والاقتداء بهم لان عيسى لم يؤمهم ويقتدون به كذا قاله الطبري في تفسيره المصنف فيهم
الى اهل الدجال ومنايعهم يعني قضاةهم باطلاهم فاذا رآه علموا انه ذاب كذا في قوله فلو تركه اى لو تركه يسرى
الدجال لم يقتله لانه ذاب حتى يهلك الى بالكلية ولكن يقتله الله بيب الى بيد عيسى ثم فيهم اى عيسى ثم المسلمين او
الكافرين ومنه في حقيقه فان قلت قد صح ان النبي عزم قال في صفة عيسى ولم ياكل الكافر كدر في الامات وقت
ينتهي حيث ينهي طرفه فكيف يبقى الروح احياء حين يراه عيسى ثم حتى يقتله قلت يحكى ان يكون الدجال مستقيماً
الحكم المذكور في الحكمة ومن اراده ومنه في الحرية ليزداد كونه ساعداً في قلوب المؤمنين او يقول بحقه اهل
الكفر انه يكون ثابتاً او لنزوله لم يكن ثابتاً في الدنيا بل هو في الكفر ليس يلازم وكان شيخنا الذي
تقدم اسم بغفرانه يقول وجها اخر وهو ان النبي عيسى الذي يموت به الكافر فهو النفس المقصودة به الاملاك كاولا النفس
المعنا وبقدم موت الدجال يكون لعدم النفس القصدى ويمكن ان يقال المرحوم مما نقله من الحديث ان من وقرن
عيسى من الكفار عورت حواء ولا يبينهم ان يكون ذلك اهل وصوابه فيحوز ان يحصل له في بعض النسخ عيسى
وم الدجال في حوزة تغيير الميم على اعتقادهم كونه الاطعام النسب روى مسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال
في الارض اسم الله قال النووي روى بالتكرير وبالرفع وقد يظن فيه من الرفع معناه لا يتلفظ بهن الكلمة
فيل تكرر عيان عن كثرة ذكره وقيل الاول مستدرا والثاني خبر معناه انه معبود لا غيره وان روي بالنسب

لشأن الدجال يشهدون الصلوات الخمس
بغير جوارحهم

فيكون ان يراى الله
فيكون ان يراى الله
فيكون ان يراى الله
فيكون ان يراى الله

قيل النبي المنزلة لانه الماء ملكه فذلك من بلد معروف ابو قتادة الحارثي بن ربيع رضي الله عنه والتبذير
 الماء الذي يلقى فيه من ماء وحوض والانبيا ملوا تخارجه الزموا بفتح الزاء المجرى وفيها القنان وهو البسر الملوون
 الذي يد احم حمر او صفرة والوطب جيعا ولا تشبذ والوطب والزيب جميعا ولكن التبذير واكل واحد
 على حدة قال بعض المالكية واحد النبي للتخرج من ان من شرب الخليلطين قبل طهر الشرب فهو اثم حمة واحدة وان
 شرب بقدره فآثم يخرج من وقال بعضهم المنزلة لان الاسكار يسرع اليه سبب الخلل قبل ان يتغير طعم
 فيظن ان الشرب انما ليس بمسكر وكان مسكرا فان صاحب التحفة رقم الشيخ فضا علامة مسلم كلفه محامدا
 علمه انشئ لا تشبذ وان التذوق بالتشديد المدحج وباءة ومضى القوم اليابس في المطرقت وهو
 الاناء الذي اطلق بالزفت في هذا النبي كالاختلاف في النبي الذي قبله ابو هريرة رضي الله عنه في مسلم
 لا تشبذوا بضعم الدال وكسرة فان التذوق لا يفي من القدر شيئا هذا التبديل يدل على ان النبي المنزلة يلقب بمسكرا
 تحصيل غرض او دفع مكره عاقل ان القدر يرد عن القدر شيئا وليس مطلق التذوق منها اوله كان كذلك فالمراد ان
 لم يوقدا شعورا لروم اذ لم يكن المنزور مقصية وفي قوله عرم وانما يستخرج من الخليل اشار الى ان
 لان غير الخليل يعطى باختصاص بواسطة التذوق والخليل انما يعطى بواسطة التذوق المحجوب عليه قال المازري القدر
 مكره لان التذوق انما ياتي به بغرض ان لا يتاثر به يكون تحصيل غرضه والخلاص مما الزم عليه جابر بن
 السباعي الرواية عنه قال كنا غفوا الخندق فوايت رسول الله عرم ضامر البطن من الجوع فرجعت الى امرأتى فقلت
 هل عندك شيء فخرجت جرابا فيه صاع من شعير وكان لنا بهيمة وادخلت في ولدتها ان ما لو وضع في البيت
 فذبحتها وطعمت الشعير فخرجت النبي عرم فباررقة قلت فقال انت عرفت فعمل فضاح النبي عرم بالمال
 الخندق ان جابرا قد صنع لكم سو را اي طعاما يدعى اليه فجيده لا يكتم قال عرم لا تنزلن في بضعم اللام من الاولين
 فيتمتكم بضعم الباء وسكون الراء المهملة القدر المتعلق من الخ المعروف بالحجاز فاستعمل معنا في مطلق القدر
 ولا تخبرن فحيكم حتى اتي قال له قال الراوي جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقوم الناس فيصق في عيشنا عوارا ثم قال
 بزمنا مسق فيها وبارك واصل الخندق كانوا القاء قسم بالهم ان كلهم كانوا شعورا واخر فوا ان
 لتعالي كما هي فان جيتا ليخبرني بموت ابو هريرة رضي الله عنه الرواية عنه لا تتأخر الاثم بشرب الباء المسكون
 امرأة لا في لها صغيرة كانت او كبيرة تبار كانتا اوليا لكن امرادها هذا النبي لوقوعها في مقابلة البكر
 شيئا من هذا بالاقامة الشافعي في عدم تجوين اجبار الاول النبي العفص على النكاح وحججه على اني ضيق في
 ذكر وفيه ان الى الالكلام شرط في ازالة الالام لان الامرا انما يلقون بالقول ولا تتأخر البكر حتى تتأخر
 باطلا فحجة لا تصح في عدم تجوين اجبار البكر بالاقامة وحججه على الشافعي في تجوين في كل وجه عليه في تجوين
 اجبار البكر الصغرى قالوا يا رسول الله وكيف افهما قال ان تكنت انما يكره من رضى روى عنه لا تتأخر
 على البنت الا ان لا يجوز الجمع بالنكاح بين العممة وان علت ويكن ابنة اخيها وان علت ولا ابنة الاخ على الحالة
 ان لا يجوز جمعها في النكاح وان علت الخالة وسكنت الابنة لان ذلك يقتضي ان قطععة الرحم وكذا لا يجوز الجمع بينهما في
 على البكرين قبل هذا الحديث مشهور يجوز تخصيص عموم الكتاب وطه قوله مع واحد لكم ما رواه ذلك ابو هريرة رضي الله عنه
 مسلم عنه لا تتأخر المرأة على عمتها ولا اخا خالتها فتفاه واضمح ابو سعيد رضي الله عنه لا تتأخر اصلوا
 فليصلوا حتى لا يتأخر اصلوا من اني سعيد وافر والبخاري منه بقوله فليكن الاله الا في قوله
 الكلام عام الوصل عند ابن السكيت اسماء استرا في بكره على الرواية عنها قالت قلت يا رسول الله لعلني

بالتفصيل

1000

افا تصدق فقال نعم لا نوعي ان لا تحفظي فضل ما لك في الوعاء وطول الظرف فتبوعى الله عليك بالنسبة التي بين يدي فضع اليه
 خلك من يد نعمته غير من مع اسمك بالايحاء ليشكل قولك لا نوعي ارضي ما استطعت ان اعطيتك وانما ليس بالوضع
 الحاء معجنتين الطعنة القليلة واعلم امرنا النبي وم بالوضع لما عرف من حالها انها لا تقدر ان تصرف في رزقها بغير رزق
 الا في من يستخرج من السباح في العادة فكسرة وغيره لا نوعي الا ايحاء شد الوعاء بالوناء وهو ما يربط به يعني لا تدرك
 ما في يدك فينوي الله عليك ان يقطع بركة الرزق منك فهذا ايضا مذكور بطريق المشاكاة لا يخفى يعني لا يثبت لا ولا
 اراد من الاحياء الايقاع لان ما ابقى شيئا يخصه وقبل معناه لا تقدر ما التفتت فتتكره فيكون ذلك سببا لا
 نقطاع النافق فيخص الله عليك يعني تقلل رزقك بقطع البركة عنه من يصير كالشيء المعدود الذي هو طعنة القلعة
 او يقال معنى الاحياء هو الحيا سببه عليه في الاخرة جبرين مطيع رضى روى سلم عنه لا خلاف في الكلام وهو بكرة
 الحاء المهملة وسكون اللام المعاصرة والمراد به ما كان يفعل في الجاهلية من المعاقبة على القتال والغارات
 وغيرهما مما يتعلق بالمناصرة والماخيل كان في الجاهلية المراد منه ما كان من المعاقبة على الجاهلية الاحكام والفتنة
 وغيرهما لم يورثه الاسلام الاشد ان تاكيدا وصفا على ذلك ابن عمر رضى روى سلم عنه لا شفا في الكلام الشفا
 بكسر الشين وبالعين معجنتين اسم كاخ معروف في الجاهلية صورته ان يقول رقيب النبي على ان تزوجني انتكرو
 يكون بضع كل منهما صدق الاخرى فهي النبي وم عن ذلك بالحدث ثم ان وقع هذا العقد من المسلمين اختلف فيه طلبة الشافعي
 الى بطلان نظام الحديث وقال ابو حنيفة العقد صحيح والواجب فيه مهر المثل لان المنع انما ورد عليه من حيث انه ذكر
 فيه ما لا يصلح مراهقوا العقد وجب مهر المثل فيه كما اذا نسي في اقل الحلاف فيما اذا ذكر في العقد كون بضع كل منهما
 صدق الاخرى اما اذا لم يذكر فالعقد جائز بالاجماع كذا في المحققين ابو سعيد رضى الله عنه قال كنا
 نبيع صاعين بصاع فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صاعين ثم اصاب اسم الاحد ووالى التابع صاعين
 ثم اصاب غير موجود والنفي يعني النبي ولا صاعين حنيفة بصاع ولا ذرة في يديهم يعني ابو هريرة رضى روى سلم عنه
 لا صلوة الا بقراءة الحديث يدل على ان القراءة ركن من اركان الصلوة لان الاصل في المنفى نفى وجوده وهي قرينة
 في الركعات كلها عندنا في لان كل ركعة صلوة ولهذا من حلف ان لا يصلي فصلا ركعة حنيفة وقرينة في كل ركعة
 عندنا لان ما لاكثر مقام الكبر وقرينة في ركعتين عندنا في صيغة مواصلا لان الصلوة في الحديث مذكورة صراحة
 فتصريح في الكماله وهي ركعتان عرفا وفي مسلمة اليمين لم تكن الصلوة مذكورة صراحة فافتتحت الى الواحد فان قيل
 على هذا كان ينبغي لا يجب القراءة في الشفع الثاني من النافلة كما لا يجب في الفريضة قلنا الشفع الثاني في النافلة صلوة على صلاة
 والقيام اليه كونه مستداه ولهذا قالوا يستفتح فيه فوجب القراءة فيه كما في الشفع الاول واما الشفع الثاني في الفريضة
 فاذا جاز يكون في القراءة لم يورثه عم القراءة في الاوليين قراءة في الاخرين يعني تنوي في ذلك عابث رضى روى سلم عنه
 لا صلوة بخضرة الطعام قاله اهل الظاهر المراد منه في حوازه وقاله اهل النظر المراد منه في فضيلة الصلوة بخضرة الطعام
 الذي يريد المصلي اكله لما فيها من اشتغال القلب لا وطول الوقت لا خشا ان يعني لا صلوة كاملة حاصلة للمصلي
 والحال انه يرفع الاخشاش وهو البول والفايط من الاداء ويدفعها المصلي للاداء العارضة وهو الحلق قبل الصلاة
 اذا كان في الوقت سمع فان ضاق بحيث لو اكله وطهر خرج الوقت صلى على حاله وقال بعض اصحاب الشافعي لا يصلي بل يا
 ويتوضا وان خرج الوقت لان اخشوع الذي هو المقصود من الصلوة اذا فاتت فلا خلاف في الصلوة خلق لانها
 بقى عبادة الصلوة

بمعنى الانكار اعلم ان في تشبيه الضرع بالعرفه اشارة الى ان حرز الضرع مستوفى في السجدة لانه يشبه بالعرفه
التي يصعب صعودها وتكون متقلبة بحيث لا يظفر بها الا بالاكسسوري فينبغي ان لا يحل الحائض ببلاد او ما
انظر الى صني زقوا لتبينهم فكما لا يظفر الا بالاكسسوري فكذلك لا يفتل في حيزه فتنشئ طعنا منه هذا البصير
المجبول والنون وانشاء المثلثة من باب لا فتال اي يشر وبسخر جرحا غائرا تحزن لكم ضررهم مواشيتهم افعلة
تجلبن احدنا شيعة احد الاباوين انما كثر النهي تاكيدا قال شارحهم فيه دليل على انك التمس ورد الشئ الى
في الحكم فيستدل به على ان من جلب لسانا من ماشية محرورة يقطع يده كما لو سرق متاعا من العرفه الى
لكن فيه تامل لان النطق مما يوراه بالشبهات فكيف يثبت بما فيه شبهة وهو التمس ان يفسر قوله
الرواية عنه لا يحل امر مسلم الى ارضه ومعه يشهد ان الاله الا الله وان رسول الله هذا التمس على قول من
مراد قال للمؤمن ان لا ياجد ثلثي على ثلث التمس ان بالجدول من موصوف ثلث مثير وبالرفع في
محذوف المراد بالشئ الى الحصن الزاني وهو المسمى بالكلف الذي اصابت بكاح صحى ثم زن والنهي
والنار في ليدنه لاني هذه الصفات الثلاثة من تقدير المصدر ليصلح عليه تدوين زنا القس الزاني واقتصاص
بالنفس ترك النار كونه الممارق للجماعة نفس ليدنه النار كونه الممارق للجماعة المسلمين ومن ادرك
فراقهم بالزيادة عن الدين وفي لافته ومعه الحديث لانه على ان تارك الصلوة لا تقتل لانه ليس من الامم
وعلى ان المرتد لا تقتل لانفسه على ذكر المرتد فان قلت فعلى هذا ينبغي ان لا تنجم المحصنة قلنا التخصيص على
تخصيص المحصنة لاستوائها في الزنا الذي هو علة القتل ولا كذلك المرتد لان القتل في المرتد كونه
الحاربة والمردة ليست كذلك جابر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل لرجل ان يحمل السلاح على امرئ من المسلمين
ق ابو موسى روى عنه اتفاق الرواية لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تفترس يوم وليد ولو
حرمة اي وفرة ومومن لا يحل له نكاحها لموتها على التابيد قولنا في موتها احتراز عن الملاعة فان حرمتها ليس
بل للتقليد وقولنا التابيد احتراز عن اشتراط الزوجية وتروى الامع في محرم عليها اعلم ان الزوج
في الحديث لكنه مذكور في رواية اخرى فلا بد من احاطة بالمحرم في جوار السرقة وان المذكورة الحديث
وليلة في رواية سبي نصف يوم وفي رواية سبي يومين وفي رواية سبي يومين ثلث قال النووي والرواية
صحيحة لكن لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بها تحديد المدة بل المراد حرمة السفر للمرأة بغير محرم والاختلاف وقع لاختلاف السبل
ويؤيد اطلاق رواية عكس رواية لابس امرأة الامع في محرم الى ملأ كلامه فعلى هذا يكون تقدير المدة بالثلاث
الحنفية من حيث يدل اخره في الحديث على ان الف في وما كان في التمس جواز على سفر المرأة بغير محرم اذا كانت
على نفسها او مع نسوة ثلث ام سلمة روى عنه اتفاق الرواية لا يحل لامرأة سبي يومين بالله واليوم الآخر
ان تحذق ثلثة ايام بعد ذلك الطهر والربية والزم من غير قوله جرحا غائرا في التمس جواز على سفر المرأة بغير محرم اذا كانت
من البك في الثلاثي المروي قال احدت امرأة احد او حرت جراد او عن الاصم انه لم يجز للاحدت سبيها
على زوجها بعد ان يفتق جواز احد او على كل زوج سواء كان بعد الدخول وقبله وبدل ايضا ان احد او على
المستول على مولها وكذا في سفر المرأة بالمسلمة يدل على ان لا احد على الزينة وهو من باب ان حبيته وامه
الشافعي في الزينة الاحد

عنه

وم

ب

سبب

ف

و

University

لا يحل لامرئ ان يهاجر اخاه فوق ثلثي الليل اما باصة الحج في الثلث فمومن من الحديث عن قول جمهور الحنفية
واغنى عنها في الثلث فمومن من الحديث لان الاصل محمول على سوا الملق والعنف قبل سدا فيما اذا كان المجرم لا يهاب
واما اذا كان التبعيض المعصية فالزيادة على الثلث مشروطة كما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثلثة الذين تخلوا عن غزو قسول
وامر المسلمين برجالهم حين يوتاروي ان يغير صفيت لما اعتل قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك اعطيا بغير او كان عندنا فضل
طهر فالتسنا اعطى نكاح اليهودية ففضبت من جرحها الحية والمحمود وبعض صفير ابو هريرة روى البخاري عنه
لا يحل لرجل ان يهاجر اخاه فوق ثلثي الليل اما باصة الحج في الثلث فمومن من الحديث عن قول جمهور الحنفية
عنه صدق معلوم ولم يبق الا العقد واما اذا لم يكن كذلك فيجوز خطبته لما روى ان فاطمة بنت قيس التي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان
وابا جهم خطبان قال نعم انك اسامة فبذل هذا اذا كان الخطبان متقاربين اما اذا كان الخطبان متباعدين فاسما والثاني ما
فلا يندرج تحت مزا التي ولكن خلاف الظاهر وقال الخطبان الحديث يدل جواز الخطبة على خطبة الكافر لان الله قطع
الاخوة بين المسلم والكافر ومنع من جوارح التمس باجتهاد على الغالب فلا يكون له مفهوم كما في قوله
ورايكم الا اني في جوارحكم قول المنقطع بينهم هو الاخوة في الاسلام ولذا اخص الحديث بغير مقيد ولو اراد منه ما هو الاصل وهو
اخوه من جهة كونهم من بني آدم فحصل المقصود لما اخرج الى نكاح قال النووي في خطبة على خطبة اخص يكون عاصيا ويطرح
ولا يفسخ وقال بعض المالكية يفسخ العروقة روى البخاري عنه لا يدخل احد الجنه الا ارضى على بناء المحرمات
بالسنة كذا الثاني من النار لو ساء بعض لو ان كان ذلك متعديا لزموا وشكوا معلق لقوله ارضى ولا يدخل النار
احدا الا ارضى متعديا من الجنة لو اخص ليكون معلق لقوله ارضى عليه جرح جابر روى مسلم عنه لا يدخل احدكم الجنة
الجنة ولا يخرج من النار بالجحيم والوارد المهملة من الابان الى لا يجعله امينا ولا انا يعني ولا انا اذ دخل الجنة يعمل الابوة
يحمل ان يكون ابيا فميزايدة والاستثناء منقطع لان ردة الله ليس من جنس العبد فغناه لكن ردة الله يدخل الجنة
المراد منه توفيق امر العمل بل في الاعتذار به وبيان انه افاضتم بفضل الله ويجوز ان يكون الاستثناء متصلا ويقدّر المستثنى
منه غناه لا يدخل احدكم الجنة متقاربين من الجنه متقاربين من الجنه متقاربين من الجنه متقاربين من الجنه متقاربين من الجنه
حيث اعتقدوا وان دخلوا انما يحصل بالعمل واما قوله تعالى اخطوا الجنة بما كنتم تعملون ونظاير فلا بد في الحديث لان الامم
على سببية العمل والمغنى في الحديث عليه والى ان احب طاعتك وان قصرت فيها وكذا معصيتك وان ركبتها
تفضل على بالجنة وان لم اسقها النبي صلى الله عليه وسلم روى مسلم عنه لا يدخل الجنة غير لا يامن خائف بواقعة جمع بالية وهي ما نصيب
النفس من عظيم نوايب الوعد والامور منها الشروع بحسين من طيع روى اسما عن الرواية عنه لا يدخل الجنة في طوع
قاطع الرحم يعرفنا ويل هذا الحديث وما قبله وما بعده من تاويلات نظاير فيما سبق اسما عن الرواية عنه لا يدخل الجنة
فتاى بفتح القاف وتشديد التاء الاولى المشقة من فوق هو التمام النعمة نقل الكلام على جهة الاف في بعض بينهما
بان التمام هو الذي يقدره شيخ القوم فيمنه والفتاى الذي يسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم قال الامام قال الامام الغزالي
ليست النعمة مخصوصة بهذا بل حقيقة النعمة كشق ما يبيد كسفه سواء كونه المنقولة عنه او المنقولة اليه او ثلثه وسواء
كان الكسف بالبيان او بالاثبات او بغيرهما حتى لو ان انسانا نحن ما له فاطمة لغيره فبوعيته ان مسعوده
روى مسلم عنه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة الا وزنها المزدرة والزوج هو النمل الصغير الاخر من جوف رجل
ان الرجل يحب ان يكثر من قوله من فعله قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جميل لا يورث الا بالانبياء
الانبياء لا يورثون من فعله قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جميل لا يورث الا بالانبياء

اذا

ج

ب

ب

ب

ب

ب

ب

ب

ب

منه الصفة وهي اخذوا كذا في رواية اخرى...
يعني الكبر على نفع الحق في الغيب...
المصلحة ان لا يخافوا من نفعهم...
الكبر على نفع الحق في الغيب...
ان يقال معناه ان الكبر على نفع الحق...
موجود الجنة...
يؤيد صحة القول على كل باب...
انه لا يقدر على ما يريد بل ما يقع...
الشيء عمن عشته احاديث...
بعث عثمان بن عفان...
البيعة فبايعوه...
ومضى ثلث وعشرين...
الشيء احد الذين بايعوا...
اي يدخلها اصحاب الشيعة...
وان منكم الاواردة...
مصدوحا الى جاتين...
احد الاواردة...
الان وقال حكيم...
اللة ان يكون...
واما الثاني...
وسلاما كما كانت...
اولئك عنها بعدون...
يكونوا معذبين...
عن حيث ينشقون...
مؤمن من النار...
من جهنم وهو...
ومذا المعنى...
ال النار...
بالاية...
من نفي الرضوخ...
في منتظم...
في النار...

منه الصفة وهي اخذوا كذا في رواية اخرى...
يعني الكبر على نفع الحق في الغيب...
المصلحة ان لا يخافوا من نفعهم...
الكبر على نفع الحق في الغيب...
ان يقال معناه ان الكبر على نفع الحق...
موجود الجنة...
يؤيد صحة القول على كل باب...
انه لا يقدر على ما يريد بل ما يقع...
الشيء عمن عشته احاديث...
بعث عثمان بن عفان...
البيعة فبايعوه...
ومضى ثلث وعشرين...
الشيء احد الذين بايعوا...
اي يدخلها اصحاب الشيعة...
وان منكم الاواردة...
مصدوحا الى جاتين...
احد الاواردة...
الان وقال حكيم...
اللة ان يكون...
واما الثاني...
وسلاما كما كانت...
اولئك عنها بعدون...
يكونوا معذبين...
عن حيث ينشقون...
مؤمن من النار...
من جهنم وهو...
ومذا المعنى...
ال النار...
بالاية...
من نفي الرضوخ...
في منتظم...
في النار...

منه الصفة وهي اخذوا كذا في رواية اخرى...
يعني الكبر على نفع الحق في الغيب...
المصلحة ان لا يخافوا من نفعهم...
الكبر على نفع الحق في الغيب...
ان يقال معناه ان الكبر على نفع الحق...
موجود الجنة...
يؤيد صحة القول على كل باب...
انه لا يقدر على ما يريد بل ما يقع...
الشيء عمن عشته احاديث...
بعث عثمان بن عفان...
البيعة فبايعوه...
ومضى ثلث وعشرين...
الشيء احد الذين بايعوا...
اي يدخلها اصحاب الشيعة...
وان منكم الاواردة...
مصدوحا الى جاتين...
احد الاواردة...
الان وقال حكيم...
اللة ان يكون...
واما الثاني...
وسلاما كما كانت...
اولئك عنها بعدون...
يكونوا معذبين...
عن حيث ينشقون...
مؤمن من النار...
من جهنم وهو...
ومذا المعنى...
ال النار...
بالاية...
من نفي الرضوخ...
في منتظم...
في النار...

منه الصفة وهي اخذوا كذا في رواية اخرى...
يعني الكبر على نفع الحق في الغيب...
المصلحة ان لا يخافوا من نفعهم...
الكبر على نفع الحق في الغيب...
ان يقال معناه ان الكبر على نفع الحق...
موجود الجنة...
يؤيد صحة القول على كل باب...
انه لا يقدر على ما يريد بل ما يقع...
الشيء عمن عشته احاديث...
بعث عثمان بن عفان...
البيعة فبايعوه...
ومضى ثلث وعشرين...
الشيء احد الذين بايعوا...
اي يدخلها اصحاب الشيعة...
وان منكم الاواردة...
مصدوحا الى جاتين...
احد الاواردة...
الان وقال حكيم...
اللة ان يكون...
واما الثاني...
وسلاما كما كانت...
اولئك عنها بعدون...
يكونوا معذبين...
عن حيث ينشقون...
مؤمن من النار...
من جهنم وهو...
ومذا المعنى...
ال النار...
بالاية...
من نفي الرضوخ...
في منتظم...
في النار...

الأسس التي يقوم عليها سائر المصالح ذلك أن من اشترى من أهل الموقف وقبل أن تتركها سبعة عليه السلام
 والعن الأول الطريق إلى المدينة وشرها أحد من أمم الأئمة شفيقاً يوم القيمة أو شهيداً أو شهيداً
 إذا لم يشترى بالفساد وأما إذا اشترى فليست فيه زيادة في الأجر بل يوجب من تركها على رغبة الله
 التي عليه يكون تقوية على فعله سماعاً من روى مسلم عنه لا يتجوز أحد من يذون ثلثة أجاز وقال الشافعي لا بد
 في الأشترى من الثلثة وإن حصل الثقل قبلها عملاً بالحديث وقال أبو حنيفة العدة غير لازم لقوله نعم من اشترى فليست
 ومن لا فلا حرج وأما الحديث فقد روي في الظاهر لأنه لو اشترى حجة لثمة أحرف جاز بالاجماع أبو هريرة رضي الله عنه الرواية
 عنه لا يبيع المسلم على سوم أخيه المسلم يقال سام السعة إذا طلبها للشراء صوته السوم على السوم لا يقول واحد
 للمشي بعد تراخي المتعاقدين رد البيع لا يبيع من غير منه أو يقول للبائع كسره لا يشترى منه بالكره فيلزم
 سكوت عليهما أحدهما لا يدل على رضاه بل لا بد من تصريحه فإن وجد ما يدل على الرضا فيه وجهان كذا قال النووي
 أبو سعيد رضي الله عنه لا يبيع مولى صوتاً لمؤذن أي غايته حين ولا شيء إلا أنه يملك يوم القيمة
 ذكر الشيء بعد ذكر الجن والانس يدل على أنه يشترى ذرو العلم وغيره وفي ذكر مولى الصوت إشارة إلى أن البعيد من الجن
 إذا اشترى بسماع صوت فالعرب منه أول وفي الحديث حيث غارت المؤذن صوتاً لشكره شداؤه وما قيل من أنه يشترى
 المؤمنون من الجن والانس وأما الكافر فلا شهادة له فضعيف أبو هريرة رضي الله عنه الرواية عنه لا يبيع أحدكم إلى
 أخيه أي أخيه المسلم ولا يبيعه إلى النسي قال النووي لا يبيع بالرفع نفي بمعنى النهي بالسلاح فإنه لا يدرى أحدكم لعل الشيطان
 ينزع بالعين المهملة فكذا روى في جميع نسخ مسلم معناه يحذر في بيعه كأنه يوقع يده فتحقق إشارته وروى في غير مسلم
 بالعين المعجمة فيكون بمعنى الأغواء كما في قوله نعم إن الشيطان ينزع بينهم قوله لعل الشيطان يفعل أي يدرى ويجوز
 أن يكون غير مسلم بالعين المعجمة فيكون بمعنى الأغواء يدرى نازلاً لئلا ينزع اللازم من نفي عنه الدراية أصلاً كما تنافى لقوله
 لعل من يده من منا يعني على يعني ينزع الشيطان السلام حال كونه على يد المشرك ويجوز أن يكون من ذلك
 عاقول فيكون بين مفعول ينزع فيقع إلى المشرك حقة من النار أبو هريرة رضي الله عنه لا يبيع أحدكم شيئاً
 شيء وشرب قايماً فليست في وفاءه أن أن الناس إذا كان ما موراً يطلب في ما شره فاشرب عامداً بكونه
 ما موراً بالطريق الأولى فإنه قلت صح أن النبي لم يشرب مما زمر من قايماً فالتوفيق قلت النبي للفقير لئلا يضر الشرب
 وشربه مما قايماً بكونه لبيان الجواز أو يقال أنه مختص بما زمر لكونه مباركاً غير مضر شربه قايماً في زعم نسخي
 بين الحديثين فقد غلط لأن الجمع بينهما ممكن مع أن النار يخرج من معلوم أبو هريرة رضي الله عنه لا يبيع على الأولى إلا ما
 بعد اللام وبالمدقيق المعيشة المدينة وشرها أحد من أمم الأئمة شفيقاً يوم القيمة أو شهيداً أو شهيداً
 للشكر لأن رواية كثيرة روى ما عكز أو بعيد أن يتفق كلامهم على الشكر بل هو المنقسم معناه كنت شفيقاً لمن مات بها بعدى
 شهيداً لمن مات بها في زمان أو معناه كنت شفيقاً للمعاصرين منهم وشهيداً للطابعين لا يخفى أن شفا عذبة عامة
 لا يتم فيكون من الشفاعة لزيادة التجرى وإن جعلت أو بعض الواو لا وروى رواية بالواو فلا يحتاج إلى هذه النقطة
 فيكون إشارة إلى اختصاص أهل المدينة بالفضلتين الشهادة على أسرار إيمانهم حسن إيمانهم والشفاعة
 لتجارتهم وعصيانهم أبو سعيد رضي الله عنه لا يبيع الصيام في يومين يوم الأضحية ويوم الفطر من رمضان إنما
 منع عن صومها في غير رمضان ولعلها لا يبيع في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان
 لأن في صومها في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان
 منع عن صومها في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان ولا يبيع في غير رمضان

وهذا الجملته المنفية خاله عن من صلا في ثوب واسع ينبغي له ان يلقى طرفه على منكبيه محالاً بينهما ليكون ايضاً في الكشاف
عورته ولئلا ينفوت عنه الحضور في الصلوة لاستعمال قلبه بحفظ ذلك ومن صلا ولم يفعل كذلك لا يصح صلوة عند احد
نظام الحديث والجمهور على صحتها لان النهي للترتيب **ابن عمر** رضي الله عنهما في الرواية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
نور العصر التوفيق بين الروايتين بان الحديث ورد بعد دخول وقت الظهر وقضى على بعضهم الظهر
بالمدينة وروى بعض فكتور رواية الظهر في حق من لم يصلها ورواية العصر ورواية العصر في حق من صلها
الا في بني قريظة بعضهم القاف وفتح الراء المهملة وبالطاء المعجمة يحوم من اليهود يقرب لمدينة مكانوا معاصرين
مع النبي عزم فنقضوا العهد حين اجتمع الاحزاب قاله منصرف اي وقت الصلوة من الاحزاب ان من غارتهم
وقد طوائف من العرب انما المدينة وحاصروا فلما انهم انصرفوا عن حصرهم في رسول الله عزم خلفهم لغارتهم
ابو هريرة رضي الله عنه روى البخاري عنه انهم اذ لم يبق يوم الجمعة الا يومان الا بان يصوم يوماً قبله او يعظم الكلام
عليه في حديثه **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم
ويطوئ ثوبه تقدم الكلام في حديث لا يغسل احدكم في الماء الدائم **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم
مؤممة بفتح الراء المهملة اي لا يغسل بغضاب يودي الى تركها ان كره منها خلفاً رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم
حث على حسن المعاشرة والصبر على سوء خلقها **ابو هريرة** رضي الله عنه قال بلغ النبي عزم ان اهل فارس
قد ملكوا عليهم بنت كسرى فقال عزم لا يغسل قوم عظماء امرأة وفيه اشارة الى الفتح وهو الظاهر عليه
وان المرأة لا تغسل اما ما ولا فاضلاً لان كل منهما يحتاج الى الزوج واصلاح امور الانام والمرأة مستورة
ناقصة العقل **طبيع بن الاسود** رضي الله عنه روى عن النبي عزم حديثاً واحداً انفراداً مسلم وهو لا يغسل ثوبه
صبراً نصيب على المصدر مؤكداً للغيري مثل قوله لا يغسل احدكم في الماء الدائم **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم
القتل حتى يغسل يعني ان قريشاً يسمون ولا يوتدوا احد منهم حتى يغسل كما ارتد من غيرهم وليسوا باليهود لانهم لا يغسلون
طاماً وقد جرى عن قريش ما هو معلوم بعد هذا اليوم قاله يوم فتح مكة **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم
يزكروا انهم قبل من قوم اجتمعوا اسم سواء كان بالذكر والطلاق او كانت في علم الشريعة الا حقتهم اي
احاطت بهم الخلائق وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم الكينة اي الوقار والظية والفكر سبب لما قال
السميع لا يذكر اسم نظم من القلوب وذكرتهم انهم فهم عظماء يعني في الملائكة المقربين المراد من العندرية
عندية الرتبة **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يغسل احدكم في الماء الدائم
اي اجعل مولاً ذوا صفة اتيقن بركه ولا يغسل احدكم في هذا الخطاب للملائكة والخطاب اليه اي عظماء
للملائكة ولينقل سيدى ومولاي وفيه نهي عن استعمال اسم الرب في مواضع استعمال السيد والمولى لان الرب
طوا لمالكه ان يعبود والان من يعبود من عبادة فكل ذلك الاسم له حذر اعني المصفاة ولهم المجمع اضافة الى ما
لا تعبده يقال رب العالم ورب الدار ولم يجمع العبدان يقول سيدى لان مرجع السباغة الى الرتبة على
من تحت يد ولزكروا بني الزوج سيدا قال الله عز وجل والنفيا سيد لذي البكث اما قوله عزم ان تترك الامنة رتبة ما ورواية
ربا في روى عن بيان الجواز لان النهي في الحديث للتنبيه او يقال المراد به النهي عن اتيان هذا الاستعمال وهذا هو
مختار القاضى **ابو هريرة** رضي الله عنه روى البخاري عنه لا يقول احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمي ان شئت
ليعزم المسلم ان في وقت مسلمة فذا زعم فيه الغفيلان فيه **ابو هريرة** رضي الله عنه روى مسلم عنه لا يقول احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمي ان شئت
ولا يتعلف بالمسكية وقبل موطن الظن بالمسكية في الابواب سب كرامته عند اللفظ في الدعاء هو ان يري منه صوته
عن المطلوب او يقال انه مشعوب بالخيب وطوا غايب في حق من يتوجه اليه الاكراه والله نعم من عن ذلك وهو اعني
احدكم لا تقولوا ولا تتركوا

rsity

ولا زعفران قبل الثوب المصعوق بالورس والزعفران ان كان غسلا لا ينفع منه راحة تجل لئلا يمنع الطبيب
 اللون ولا الخفقان اي لا يلبس الحزم الخفيف الا ان لا يجد اي لان لا يجد نعلين فليقطعهما اسفل من اللعين
 فليلبسهما موضع نعلين عازلة بين روية رصم عن بضم العين المهملة وتخفيف الميم وزوية الميم
 الرواء المهملة وفتح الهمزة على وزن ثوبية قبل ما رواه عن النبي عزم اربعة احاديث اخرجه مسلم حديثين
 هذا لايبلغ النار من صل قبل طلوع الشمس وفي غير رواها خصها بالذكر لكونها شافين فن واظب عليهما واظب
 واظب على غيرهما **ق** ابن عمر رضي الله عنهما قال كان شاعر قال له ابو غرة السري يوم بدر فغن النبي عزم وعاملوا
 على ان لا يجهوا المؤمنين فاطلقتهم ثم رجع الى الجوه والايضا فلما استوي يوم احد طلب النبي ثوبية فمالا
 يلدغ اليوم من بالذال المهملة والعين المجرى روى بصيغة النبي بل معنى لاني للمؤمن المستبطن ان يجرع مما نضر به
 من ثوبين حجر مرين وبصيغة النبي ايضا قيل هذا في امور لاخرة يعني المؤمن اذا اذنب ان يتا لم يقبله كاللذبح
 ويضطرب ولا يعود اليه كما فعل يوسف عزم بن لبيح كان لا يتكلم امرأة حتى يرسل على وجهه ثوبا والاولى ان يجعل
 عامدا **ق** الحازم يبين ان يكون عازر ما نضر به في الروايات والاختلاف **ق** ابن عمر رضي الله عنهما انقطاع الرواية عنه لا يمكن
 احدهم ذكره بحجته وطلو يقول ان كان من كرامة اليمين وفيه تنبيه على راحة الامام مطلقا لانه اذا
 كان منها عزم مع احتياج المرأة اليه حفظ ثيابه في غير تلك الحالة او في رويته في خلافه فيمنع فيمنع
 للميتحي ان ياخذ الحجة بحجته والذكر بيان وخرجه اليه لينسب النعل اليها من غير ذكر عينية
 ولا يتنفس في الاناء حتى عزم على ان يقع فيه شيء من رطوبة ثم فيكون غير رواها ما روى ان النبي عزم
 كان يتنفس في الاناء ثلثا قبل ان الجواز اولانه كان يستنشق بيزاقه فلم يتصور فيه انكرامة **ق** ابو موسى
 رضي روى البخاري عنه لا نفع احدهم جاز ان يغور خشية يعني يضعها في جوارح الصفيضة عابدا الى الاحد قال انه
 انهم للتجريم واليه ذهب الشافعي في القديم وذهب الاكثرون الى انه للثوب اعلم ان المصنف علم الحديث
 بعلامة النبي روى كلفه مسوق علمه اخرجه البخاري عن عبد الله بن سلمة واخرجه مسلم عن عبي بن يحيى كلاهما
 روي الحديث عن مالك عن الزهري عن الاموي عن ابن عمر **ق** ابن عمر رضي الله عنهما على الرواية عنه لا يمكن
 احدهم اذ ان بلال بن رباح يفتح السمين ما يتسحر به ويضمها المصداق فانه يوافق او قال وطلو شك
 من الرواية اي قال النبي عزم يتاوي بلسان يجمع اي الاذان فاجمرك الرجوع عن لازما ومتعبا ومهنا استعداد
 يعني ليوذ القام الى مصلا مترتبة على علمه يقرب الصبح كالايثار ان لم يكن او تروك النجوم قليلا ان
 كان او تولى صبح شيئا وتوقفنا على علمه وليس يجوز ان يقول هكذا والقول قد يستعمل في غير ما يناسب مقام
 ومنها يقول بعضي يظهر وجه بعض الروايات كقوله حتى يقول هكذا ومما اصعبه السبب تبين اقوال الرواية
 المذكورة في صحيح مسلم ليس البخاري يقول هكذا او صوت يده ورفعها حتى يقول هكذا او خرج بيننا اصبعه
 قوله صوب يده ورفعها وقوله وخرج بيننا اصبعه من لفظ الرواية وذكره حكاية بان النبي عزم قال ليس الفجر
 ان يقول هكذا اشار بيده الى السماء وان الاذان ايضا بان البياض المستطيل ليس من الجوه حين قال عزم
 حتى يقول هكذا او خرج بيننا اصبعه ايضا بان البياض المنتشر هو البحر الصادق اذا عرفت هذا عرفت ان
 كلام المصنف اخلاطا واختلافا **ق** ابو موسى رضي الله عنهما على الرواية عنه لا يجوز لاحد من المسلمين ثوب من الولم

بالخاء والزاء المعجيين الى نفوذ جرح فكله وان اصابه بعرضه فلا تاكله ابو موسى رضي الله عنه
اذ استاذن احدكم ثوبا فلم يوافقكم في ذلك في الاكل فليجمع قاله العلوي ينبغي ان يجمع بين السلام والاسلام
والسنة ان يفعلها ثلثا ثلثا في ان المستحب تقديم السلام على الاستئذان او العكس وما اخذنا
وروي عن ابن عباس ان وقع على ان قدم السلام ولا يقدم الاستئذان واختلفوا ايضا في انه بعد
استاذن ثلثا فلم يؤذن له ووطن انه لم يسمع هذا من غير هذا لا يستئذان ام لا قال قوم ينصرف فلا يعيد
لهذا الحديث وقاله اخرون يعيدون وحملوا الحديث على من علم او ظن انه سمعه ابن عمر رضي الله عنهما
اذ استاذن ثلثا مرة احدى في الليل الى المسجد فلا ينعمن بها ابن عمر رضي الله عنهما اذا استاذن ثلثا مرة
بالليل الى المسجد فاذا نزل من تقدم البيان اليه في السار الثالث حديث لا تمنعوا اماء الله مساجدكم
م جابر رضي الله عنه اذ استأجر احدكم اي استئجر فليؤجره او اجعله وترا وترا وترا وترا وترا وترا وترا وترا
ابو موسى رضي الله عنه الرواية عنه اذ استيقظ احدكم في منامه فليستثر اي يخرج الماء من انفه لئلا
يستشاق ثلث مرات فان الشيطان يثب على خياشيمه جمع الخشوم وهو اقصى الانس مع ينسوق
الشيطان فيها ما هو الا ان اذ نام يجمع فيها الا خلاط وييس الخيط عليه حتى ينسد مجاري الانس
ويتغير الطبع ويستمر الكسل عليه ويمنع ذلك في القعدة عفا تاديه الخوف من منى رجاها فاعزم بالانكشاف
لازاله من العوارض وقال القاضي عياض في حقه ان يكون البيوت على حقيقتهما قال الشيخ الكلابي
انما خصص الخشوم لبيوتة لانه العين تلب النظر الى خلق السموات والارض في كل العبد والغمير الم
والاذن تلب سماع العلم والذكر فليست الخشوم شيئا من هذه المعاني فيجوز ان يكون اقرب الى الشيطان من
سائر وموضع يدخل فيه من طريق الوساوس هو هذا الباب ابو موسى رضي الله عنه اذ استيقظ
من نوم غلبت فيه من في الاثنا حتى يغسلها ثلثا فانه لا يردى ان يثب من في حمله ان يطوف يرد
على موضع النجس لان التوضوء كالقوة يستخرجون بالاجار وتنامون وحيه دلالة على ان موضع الاستنجاء
يظهر في حق الصلوة ذمها اذ انفس ام اذ استيقظ من نوم الليل بقربة قوله ابن بابتين
لان البيوتية يكون بالليل وقال بعض اهل حرم اذ استيقظ من نوم مطلق والجمهورية ان النمل للشر
لانهم عظم عظم بامر يقضي الشر فطهارة البدن كانت نابتة بنبينا فلا تزال بالمشكوك ابو موسى رضي الله عنه
عن الرواية عنه اذ اصبح احدكم يوما صائما الطريق يقول صابما مقدم عليه معناه ناويا صوم يوم فلا يترقب ان ياكل
كلام الجوع والخش من القول ولا ياكل اي لا يفعل خلاصا للصوم من القول والفعل فان امره شامته يعني ان يثب امره
لمن ثمة وقاتله ان اراد ان يثب فليقل اي يثب ان يثب الى صياحه ليسمع الشتم فينصرف عنه غالبا ومعناه
به ثمة ليجتمع من مجازاة الشتم ولو جمع بين الامور لكان حثا الى صياحه انما ترونه للثابت جابر رضي الله عنه
استماع الرواية عنه اذ اطلق احدكم الغيبة فلا يطرق اي لا يثب عليه لئلا يثب في ان يثب في منزله ما لا
يستطيع تركه وتثب عليه في قوله اقال دلالة على ان كان ستم فربما يتوقع امراته اياته فلا ياكل
طريقه وكذا اذ وصل خبر قدومه قبله لا ياكل واما ما رواه جابر ان اسن ما دخل الرجل امله اذ اقدم من سفره
الليل فغدا اذ اقدم من سفره النهار فافسح الاوقات لتفصا حاضه اول الليل لان المسافر في الغالب في السهو فبالا
ذاقني ثمة فيه يكون احب للنوم وادعى الى الاستراحة فظهر التوفيق بين الحديثين ابو جعفر رضي الله عنه

روى الشيخ محمد

ابن عمر رضي الله عنهما

رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذنه وراسه بقطر ما افلح دم لعلنا انك قاله ثم قال اذ انجست
او اخطت على بناء الناحية ورواية بناء الجوهري مثل انجست النوى الرواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
وهو استعان من فوط المطر ومواجبك فلا غسل عليك وعليك الوضوء فقال يعقوب بن يسار العيين المملة وكون
النساء المنشاة فوق وبعد ما الباء الموحدة بن مالك وهو حديث مشهور حديث الثناء الخنا نين عمر رضي الله عنه
قال المستعمل النبي عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد من امره بعد من امره فقال عمر اذا اعطيت على بناء الجوهري
شيئا من غير منسدة فكل وتصرف وفيه ان يكون ذلك الشيء طيبا لانه الصدقة انما يكون من الطيب قال النووي
اختلف فمن اعطى من غير طيب فليجرب اخذه وقيل يذبح والصحيح انه ان غلب طرام ففما في يد المعطي فاقطع
والافصاح عمر رضي الله عنه الرواية عنه اذ اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم اذ دخل في
الاغطار قبل معناه صومه لانفضا محله شرعا وهو انما قال بعض العلماء الايام بعد الغروب كما سأل يوم العيد
لكن التوجيه الاول اولى لما جاء في الحديث من ان اذ ان بواصل فليؤا اصل الى السحر والما ذكر الاقوال والادبار والام يكون الا
بغروب الشمس لسان حال الغروب كيلا يظن اصرافه اذا غاب بعض الشمس جاز الاغطار ولا بد من ذلك في وقت
لا يشهد غروب الشمس فمحتاج الى ان يعمل بهما ابو موسى رضي الله عنه الرواية عنه اذ اقبل الزمان لم يكد
زوبا المؤمن تكثرت والحكمة انما تلب الساحة تقول عمر من اخر الزمان لا يكاد روبا الحق تكذب وقيل ان يعقود
ليله ونهاره لان غير ذلك يصح الامزجة وقيل المراد منه زمان يستقص ويثقل طرا من يكف السهم كالشهر
لاستداده وسط العدل فيه وذلك يكون في زمان المهدى قال صاحب كتاب المنهم يحتمل انه اراد بذلك اذ اقبل
الرجل بسن الكهولة والمنش فان روبا قداما يكد روبا طاب الطنون الفاسدة ويوزع الشهوات عنه وكانت نفسه
اصغر ولما هن الغيبة اقبل قبل روبا الليل اقوى من روبا النهار وصدق ما عاده وقت السحر ابو قتادة الخارث
بن ربيع رضي الله عنه الرواية عنه اذ اقيمت الصلوة يعني اذ نادى المؤذن بالاقامة وفيه اقامت الميت
مقام السبب فتوما ختن ترون قبل كان الصيام ربه تقومون للصلوة قبل ان يخرج النبي من من صومعه فبنتظرون
فنها هم عن ذلك فلا يطول القيام اذ اعرض للنبي عن عارض فيثا خرب عن الخروج ابو موسى رضي الله عنه اذ
اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة فيه من افنتاج ناذلة بعد الاقامة سواء كانت سنة مؤكدة او غير
وايه ذهب الشافعي قال النووي الحكمة فيه ان يتفرغ للمغريضة من اولها ولا يفتقها اكلا بالاحرام مع الايام وقال
ابو حنيفة واصحابه سنة الصبح مخصوصه عن هذا يقولون صلوة ما وان طرركم الخيل فعملنا بالويليين فقلنا
بصيا سنة الصبح اذ لم نجش عن فوات الركعة الثانية ليكون جامع بين الفضيلتين ويتركها حين خشي
لان ثواب الجماعة اعظم والوعيد بتركها الزم ابو اسيد رضي الله عنه روى البخاري عنه
قبل اشهر بكنية ما رواه عن النبي من مائة وعشرون حديثا في العجايب من اربعة اجاديت النفوذ البخاري حديثه
وسمى واحد قال سبب المسلمون لغتال فريش يوم بدر فقال عمر اذ الشؤم اي قربتمكم العدو فارموم وكنتم
ثبكم السبل سهام لطاق ليس بطول يعني لا تؤمومهم على بعورهم ليعني ثبكم قبل معناه ارمومهم ببعض السبل دون النظر
ابن عمر رضي الله عنه الرواية عنه اذ اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم اذ دخل في
اي رجح بكلمة الكفر احد ما يعني يؤم الكفر على احدهما لان من اتبع دينه ان كان صادقا فطاهر وان كان كاذبا يكره القابل
قبل هذا فممن اتفوا في النوازل واما المتكامل فان من اتبع دينه ان كان صادقا فطاهر وان كان كاذبا يكره القابل
الاسلام كان في

ابو موسى رضي الله عنه

عنه

ابو حنيفة

الوجه بقوله

الحمد لله رب العالمين

عليكم ايها الكتاب فقولوا ان الكتاب
يقولون المسكين
الستاع عليكم قطع
النعم جواهرهم
الحديث وفي رواية
فقولوا عليكم فلا اخطائي
الرواية الى

استخفافا لها عادة منه
ولا يتوهم ان جو
يحييه من
ب ان هو
تحتل لان قدمه
عنه ورواها
يحييه في
تقدم البيان
عليه في حديثه
ان الحق اذا
كان في اصله
في العين
وتم ارضا على
عنه اذا كان

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

2021/6/16/2021

[illegible]

فليأخذوا نصيباً

ایک ولام

روى البخاري عنه اذا
نظر الى من فضل
عليه الصبي المجرور عايد
للأحذية المائل نحو الأصوات الأصغر
والخلق قليل
الى من هو اسفل
منه

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه المؤمن في كل وقت من اوقات حياته...

فقلته فان احدهما اذا صلى وهو نائم انما يكون له ثواب ما لو كان مستيقظا...
بان يقول اللهم اغفر لي غفلة نفسي...
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا قيل له انك اذا فعلت كذا...
عليه اخرج منه شيء انما لا يعني صادرا من كذا من غير ان يكون له ثواب...
قوله مع سواء عليهم ان نذرتهم ام لم تنذرهم يعني انذارك وعدم انذارك سواء...
لا ينصرف من مصلاته انما عبر عنه بهن العبارة اشارة الى ان الاصل في الصلوة ان يكون في المسجد...
خارج عن كونه مصليا مبالغة حتى يسمع صوتا يعني حتى يتيقن المخرج ان نفس السامع شرط او جرحا...
شارحه الحديث باطلا فحجة على ان حقيقة ان الرجوع من القبلة لا يجوز الوضوء...
يطلق على ما يخرج من القبلة عادة وفيه دلالة على ان الميقن لا يزول بالشك لا فرق بين ان يكون ذلك...
الصلوة او خارجا وقال ما كل غايته الوضوء ان كان الشك خارجا...
بين يديه مثل مؤخره الوضوء...
تقدم بيانه في حديث اذا قام احكم يصلي...
ويكره السجود واحتملها الرجال على اعتنائهم فان كانت صالحة قلت قمتون وان كانت غير صالحة قلت قانتون...
هذا التماس في التكلم الى الغيبة اي يا وليي والويل كلمة يقال عند العذاب خوفا وان اردتها منها السجود يكون...
الضمير في ويلها في موضع كذا يكون المراد من قوله صالحة من قوله قدموني ما جعل عليه فيلزم التجوز في موضعين...
فأرادة الميت منها يكون اولي وهذا القول بالمال فيكون استعانة وقاله المكاشفون انه حقيق لان الجاهل ناظر...
ومسجون بالحقيقة لكن لا ينبغي المحجوبون واسم اعلم ابن تيمون بها يسبح صوتها كشر لا الا ان كان ولو سمع...
صعق اي غشي عليه وقيل امات وهذا يبلغ في حكمه منع سماع ذلك الصوت لا فضايلة الى في العالم...
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا وضع السيف في ربيع عنها الى يوم القيمة وفيه سجدة للنبي...
عاشته ربه انما على الرواية عنها اذا وضع السيف...
فابدا وبالعش اي بالكلية قال الصفا في مؤلفه هذا الكتاب جعله الله من احببتي من رسول الله...
اشارة الى مصدر راجي التوسل بالامة او بالواو يعني التوسل كالجني عن الحيوان روى قوله مع او ثبت...
سوكروا موسى قري بالامة وبغيره كنت غنى من ان اري النبي في المنام...
به لا يكون لا يروى عنه عليه السلام باعلا سند يمكن لان الرواية عن النبي عن بعد عاتة انما يمكن في المنام ومضى على ذلك...
سنون حتى اذا كانت ليلة السبت الثامنة عشر من ذي القعدة سنة احدى عشرة وستة عشر...
رايت كافي على سطحه وقد شرب في صلوة المغرب والنبي في قاعه يتعشى اي بالكلية...
فدعا الى العشاء فاذا دنت ان اتم الصلوة ثم اجبت فذكرت قوله لا ابي سعيد بن المعلى وقد ناداه النبي...
وهو في الصلوة فلم يجبه حتى فرغ من صلوة لم يقل اللهم استجبوا لي وللرسول اذا دعاهم فزيت البيه...
عند فقلت يا رسول الله اصحى اذا وضع العشاء واقامت الصلوة فابدا او بالعشاء...
اذا وقع في الصلاة فليحذر ان لا يتركها...
هذا الحديث...

هذا الحديث...

هذا الحديث...

ثم ليطرحه والباقي كما ذكره المتن وفيه دليل على ان الزيادة طاهرة وكذا ما ليس له نفس سائلة...
فان في احدينا فيه دابة او في الاخر شفاء حمل الخطايا والشفاء على الحقيقة قال لا بعدة حكمته اسم ان...
يجمعها في جزئي حيوان واحد كالغفوس يبيع من ابرتها الرمي يد اوى من ذلك يجوز ان يكونا...
محاذين لان الزيادة نفس احدينا فيه حين وقوعه في النفس من شربه فهذا كذا او اذا غشي...
كله يكون كسر النفس وهو كاشفا...
صلا الازالة ما كان بها من اذى المراد به ما يستغفر من تقارب وتوضوء وان وقعت على نجس فليغسلها ان...
اسكن والا اطعمها حيوانا وليا كلها ولا يدعها للشيطان انما صادرت كالشيطان لان فيه اضعاف نعمته...
اسم واستغفارها ولان المانع عن تناوله تلك القيمة فهو الكبر غالبا وكلاما منه بيان ولا يمتنع بينه وبين...
حتى يلحق اصابعه فانه لا يدري في اي طعام البركة اي التقوية والقوة على طاعة الله...
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا ولغ الكلب في الماء شرب بطرف لسانه في الاثنا ولم يقل من الاثنا...
منه انما يكون على حبة الخمر فيه لقنا ولها الماء منه بالسنة فاغسلوه سبع مرات وغفوة بالعين الملهمة...
وتشديد الماء القامنة في التراب معناه اغسلوا سبعاً واحدة منهن بالتراب مع الماء...
التراب قايما مقام غسل مرة اخرى يدل عليه ما جاء في رواية سبع مرات او لا ملين بالتراب فان قيل جاء...
في رواية اخرى اخر من بالتراب في التوفيق قلت التقييد بالاولي او بالآخر ليس على الاثر اذ بل المراد...
احد من ولو ولغ كلبان او كلب واحد سبع مرات فالصحيح انه ينبغي للجميع سبع كذا قاله النووي هذا...
مذهب الشافعي وعندنا في حنيفة يغسل ثلثا بالتعفير كابر النجاسة روى انه عم قال اذ ولغ الكلب...
في الاثنا يغسل ثلث مرات فيحمل حديث المتن على ابتداء الاسلام وقت التشديد عليه في غير الكلام...
ابو هريرة وجابر بن سمرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا كسى فلا كسى بفتح الكاف وكسرا اسم...
ملك القاموس يعني واذا ملك فبفتح اسم ملك الروم فلا فبفتح بفتح قال النووي لا يكثر كسر بالعراق ولا...
قبضه بالثام كما كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكان كسر زالا ملكة بالكلية لقوله ومن فحظه في اسم ملكة كما مر في كتابي...
واما قبضه فانهم بالثام ودخلوا قاصي بلاده ووطن معجزة النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان يحاكيه والذي نفس محمد...
لتنفق على بناء المحل الذي يجعل نفقة عليه كنوزهما في سبيل الله...
اي قصد طهر كسر كعبتين من غير الفريضة يعني نافلة بغيره الاستحسان ثم ليقول اللهم اني استخير بك...
فيه الاستعانة يعني اطلب منك الخير مستعينا بعلمك او للاستعانة بحق علمك وكذا المعنى في قوله واستقدر...
بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا تقدر وتعلم ولا تعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم...
اي ان كان ثابتا علمك ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري واجله...
بعد الامنة هذا استكر من الراوي يعني في دنياه واخرته فاقدرة بغيره ان كسرا اي قدره لي وبتسلي في ثباتي...
لي فيه اللهم وان كنت تعلم ان الامر مشر في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري واجله...
فاصرفه عنى واستر في عنه واقدر لي الخ حيث كان ثم رخصني له اي احلني رخصا بما قدرته قال الراوي كان النبي...
يعلمنا الاستحسان في الامور كما يحكمنا السورة قال بعض الحكماء من اعطى الاستحسان لم يمنع الخي ومن...
اعطى المشورة لم يمنع الصواب ومن اعطى الشكر لم يمنع العز ومن اعطى التوبة لم يمنع القبول...
عبد الله بن زعنف روى بالراء المعجزة وبالنبيات وبالعين الملهمة الصلوة الرواية عنه قيل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا...
الحديث وهذا...

هذا الحديث...

هذا الحديث...

هذا الحديث...

هذا الحديث...

وموسى وادريس والهمزة التي بعد ضريح والهمزة التي بعد ضريح
او حال محذوف وتقرى آمن به البشر واقفا عليه وانما كان الذي ونبهه اراهم معظم الذي اعطى النبي عزم ولا يعجز
كثير غير القرآن وحيا واجاه اسم تع الى يحيى ما من نبى الا اعطى معجزة من شانه انما اذا شهدنا البشر آمن عليهم
فاذا انقطع زمانه انقطع نكل المعجز وانما معجزى فرض وهو القرآن حمل على الدعوى والحق مستعمل على الظاهر
ينتفع به الحاضرون عند الوص والغائبون عنه ولذا رتب النبي حرم قوله فارحوا ان كون اكثرهم مع
يوم القيمة السورة روى البخارى عنه ما من الناس مسلم يموت له ثلثة مما الولد لم يبلغوا الخنث ان الهد الذي يبعث
عليه الخنث وهو الامم الا ادخله الله الجنة بفضل رحمة ابيه وهو راجع الى ثلثة وصفي رحمة ما يد الى مسلم ان زيادة
شقيقته او عايد الى الله فان ادخله الله الجنة بفضل رحمة ابيه اولاده قال الشيخ الشارح لا بد من ان يولد له
بعد ما تمت النار حله القسم فبقا بين هذا وبين حديث اخر لا يموت لاحد من المسلمين الله من الولد فتح النار
الا حله القسم قول الثلثة منها مقيد بكونهم معصيين فيحمل انه يدخل اسم والدهم الجنة بلا حصر روى قوله
بفضل رحمة اياه ان اشارة اليهم فلا حاجة الى تقدير كس وما نقله من الحديث لا يدل على من النار البتة
بل معناه ان المسمى ان كان يكون قليلا مقدار حله القسم معقل بن بشر روى عنه معقل بن
الميم وكسر القاف قيل ممن تابع تحت الشجر رواه عن النبي عزم اربعة وثلاثون حديثا في الصلوات
اربعة اكد روى الفرد البخارى بواحد مسلم بخديتان من امير يلى امور المسلمين ثم لا يجد لهم الى لا
يشق على نفسه حفظهم وقيام مصالحهم وينصح لهم ان لا يولدوا لغيرهم الا لم يدخلهم الجنة تاويل المثال فتر
غيره ابن عيسى روى عنه مسلم عن ثمان رجل مسلم يموت فيقوم عايدانه اربعة رجال لا يكون ما الله الا
شقيقته التي فيه اي قبل شفاعتهم في حقه فانه قيل خا ان رواية عليه مائة وفي حديث اخر ثلث صفوف في التوفيق
قلنا كل من الاجابة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول اقل العباد منا خولان من عادة التمتع انه يزيروا على فضل النبي
على عبادته ولا ينقص منه وما ذكره النووي من ان هذا مفهوم عدد لا يحجب فلا يمنع المائة ما دونها فضعف لان ذكر العدد
حينئذ يثبت عينا جابر روى عنه مسلم عن ما من صاحب اهل لا يفعل فيها حتى بعد اعم من الزكاة والخير وحمل المصنف
عليها الاجابات يوم القيمة اكثر ما كانت اولا بكثر تكونها المكل في الله ليكون القدر وقعد لبقاع ان في مكانه
قرقر بفتح القافين وسكون الواو المهملة اي مكر في القرقر يعني القاع وذكر التاكيد اراهم موضع لا يكون به شيء يمنع الا بغير
ابصار صاحبها شئ عليه يندب النون بقواعها واخفاها ان يرفع يديها ويظهرها معا على صاحبها ولا يضره قبولها
من صاحب بقر لا يفعل فيها حقها الاجابات يوم القيمة الثمان كانت وقعد لبقاع قرقر تنطق بقرقرها ونطاق بقرقرها
ولا صاحب غم لا يفعل فيها حقها الاجابات يوم القيمة اكثر ما كانت وقعد لبقاع قرقر تنطق بقرقرها ونطاق بقرقرها
للغنى والبقرة ثلثة الحافر للقرقر ليس فيها جوارح الجحيم وتشر يد الميم والمد التي لا قرن لها ولا منكر قرقرها ولا
صاحب كثر هو كمال مخزون سطونا كان في الارض او لا لكن المار به منها مال وجبت فيه الزكاة لا يفعل فيه حقم الا
جاء كثر يوم القيمة شجاعتا ومن الجية الذكر اقرع شيعه فاجابة فاذا اتاه فرمنه فساد به ان الشجاع صاحب الله
خذ كثر اراهم في حديث اخر ثم يقول اما الله انك تذكر الذي جاءته فانا عنه في ظاهري مشعر بان الشجاع
غير اكثر لعل هذا يكون في رواه

الحمد لله

عن أبيان قال قال صاحب من أدرك يوم القيمة صليحت على بابا الجمول وسندنا الذي ضمن فيه معنى صوت صفائح
جمع صفائح ومعنى الصفائح من حديث وغيره روى منصور باع انه يقول اني يعني جعلت فيه وفضته كالمثال اللؤلؤ
من نار من اللؤلؤ الغاية فيكون باعتبار ما يقول اليه لانها الشدة محجة في نار جهنم جعلت كأنها مأخوذة من نار
ولا يبعد ان يكون من بعض في وهو الموافق لقوله ثم يحى عليها نار جهنم وروى صفائح من روحا عنه قائم مقام الفاعل
ومن ألبان الخسول لكن التصيب قدى لانه على تقرير الرفع يكون قوله ثم حاشى عليها في نار جهنم واذا الجار والمجرور
عليها قائم مقام الفاعل والضمير المجرور للضامح يعني بذلك الصفائح النارية يحشى من ثالثة واقد النار عليها الشد
فيكون بها جنبه وجنبه وظن ان غايته من الاعطاء دون غير الا ان الغنى اذا راها الغنى الطالب للركن كان
تعبس جهنم فاذا بالغ في السؤال يعرض عنه جنبه واذا بالغ فيقوم من موضعه ويولى ظن انه ولم يعط شأنا بالها
كلما برزت عيونه له الى الكثرة الى نار جهنم في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد يعني يستمر
هذا النوع من العذاب الى ان يحكم الله بين عباده في يوم سيدهم فطلبوا بضم الباء المثناة تحت وبفتحها وفتح
سيلم ونصب اما الى الجنة يعني ان لم يكن له ثواب سواء او كان ولكن الله شفع عنه واما ان كان
على خلاف ذلك ابو الدرداء روى مسلم عنه ما عيسى عليه السلام يدعوا لاجبه يظهر القريب الظن في قوله والوارد بالغيب
غيبته المدعولة الا قال له المكلل ولكن على بكره الميم وروى بفتحها في والاولى اسمها تنوينة عوض عن المضاف
اليه يعني يمثل مادعوت وهذا في الحقيقة دعاء من المكلل له يمثل مادعاه لاجبه وما قاله الشراح وكل يمثل مادعوت
الاشباه فغير خاف كما كتبه قال النووي كان السلف اذا اراد ان يدعوا لاجبه المثل بقلل الدعوات
ليدعوا له المكلل عليها فيكون اعون للاسحابة ام جبهة روى مسلم عنها ما من عبد مسلم يصلي لله كل يوم
بنتي عشق ركعة تطوعا غير فريضة بدل من تطوعا بديل الكرامين الطواوفي
لتأدية المقصود لان المراد من تلك الركعات السفن المؤكدة سبق بيانه في الباب الاول في حديث من صلى
في يوم بنتي عشق ركعة والمؤكدة في حكم الواجبة والتطوع من عمل في النوافل التي تحبها المصطفى صلى الله عليه
وسلم كما يقول غير الفريضة يكون ادل على المقصود والابن اسم له ايضا في الجنة او الابن اسم له بيت في الجنة
هذا قول من الراوي في معقل بن يسار روى اسماعيل الرواد عنه ما من عبد رضى عيم الله رغبة يعني يفرض اليه
رعاية رعية ومعنى الموعود يموت خيرا ما يوم يموت الظرف مقدم على عامله وهو غاشا الى خاين الرعية
المراد من يوم موته وقت ارتداه في روجه وما قبله من حالة لا يبتلى التوبة فيها لان التائب عن خطيئته و
تقصيره لا يستحق هذا الوعيد الاحرم الله عليه الجنة تاويل النجوم قد مر غير مرة عبد الله بن عمرو روى مسلم
عنه ما من غازية او جماعة غازية او سرية وفي اربع مائة رجل اعاد ذكرها تنبها على انكسارهم في القليل والكثير
من الغزاة ويحتمل ان يكون سكان الواو تغزو فتغنم وتشد الا كانوا قد فعلوا ذلك اجروهم اقلعوا في مقامه
فمنهم من قال انه ليس بصحيح اذ لا يجوز ان ينقص ثوابهم بالغنمة الا بغير ان املوا بذلك او اقلعوا في مقامه
مع كونهم غافلين حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيهم قال اصل بدر من الاجر ما لا راغبين ان من رواية ابان قال وهو يقول وروى
بانه نفقة مشهوره اصح به سيرة في صحيحه من من قال الغازي اذا اصطب غنيمته وسلم فقد اصابته شاة من مراتب
الغزو وبني لؤلؤ الجنة فضع انه قد فعل
لكن الاخر فعلا هذا
يكون السلامة التي
وصور الغنم من اجزاء
اجز الغزو وقال
شارح المشكوك في كل ما
نوابه في رواية الاخر
فيما لم يوفهم في الدنيا
نكس ذلك في الدنيا
فيمنع من هذا المقادير
عنه في الاخر

فمن لم يؤمن بالله ورسوله فليكن من المفلولين
فمن لم يؤمن بالله ورسوله فليكن من المفلولين

الذي كثر عليه من ربه
اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه

يصبه اذ من ربه فاسواه مما ينادي به النفس الاخيرة في سبيل الله كما تحط الشجرة ورتبها في ثمارها
اشارة الى ان الكافر لا يكون كذا في الدنيا ولا في الآخرة لان الكفر لا يخلو من كون من كونه باوهم بعض العالم من هذا العالم
ان الذي يكثر الخطايا باوهم ولكن الصواب ان يكتب الحسنات ايضا لقوله من آمن مسلم بن شريك
فما فوقها الا كتبها بآخرة وحيث كتبها خطيئة رواه مسلم جابر بن روى مسلم عنه ما من مسلم يعرض
غرس بالفتح مصدر الا كان ما اكل منه اي مما غرسه له صدقة يعني يحصل للغارس ثواب صدقة اياها
ان لم يغرسه الاكل مما غرسه له صدقة يعني يحصل للغارس ثواب صدقة اياها او طار وصدور الاجر
ان يكون المأخوذ ملكا لا خدما لو تصدق عليه قال النووي كذا فيما انبغته دابة او طار وصدور الاجر
بالسهم ولا يترزاه احد برأه مهلة ثم رآه معجبة بعد ما عزمه ان لا ينقص الا كان له صدقة مرة اخرى
فضيلة العرفى ان اجرا فاعلم مستورا ما دام العرفى ما تولد منه وعن هذا قيل بيان فضيلة العرفى
من الخيانة والصناعة باليد والعرفى فضل من الزراعة عابث رضى الله تعالى الوارد منها ما من عبادة
تقريب مسلم الاكفر الله بها اي خطيئة تقابلها حتى لا تكون له عطف على لفظ مصيبة وبالرفعة عطف على احواله
التدبر في ثباتها الضميمة المستكن في مسلم بن شريك الرجل شوكا اي لفضل في جسد شوكه ابو هريرة
انما على الرواية من كل يوم اي جوع يظلم على بناء الجحول وسكون الكاف منه مذكوم في سبيل الله الاجارة
يوم القدر وكل سكون اللذم اي جراحة تدعى بفتح الباء والميم اي يسيل دم التون لون ديم والريح ريح مسكر
وفي حجة بطلان الدم امران الشهاب على ظلال القتل والظلمة في القوف ابو هريرة رضى الله تعالى الرواية
عن ما من مولود ولد الا والشيطان يمسح ببوله في حال من الاحوال الا في حال من الشيطان حين يولد
فيستعمل في كل ما يصير من قس الشيطان اياه الا في يوم الاثنين وابنه ذمير في كل ما يصير من قس الشيطان اياه
ان كرم بطعن الشيطان خبيثا يصنع من يولد له اعداء من يومه وابنه فلا سحابة وعادجه في حفر ما حينئذ
اعيد بذكر في ذنوبها من الشيطان الرجيم وفي نظر لان استعانة بها بخلاف ان يكون من دعواه الامم والشيطان
كانت بعد وضعها والمسلم كان حال الاول في حال الاعتناء بما قالوا لان الشيطان لو سيطر على الناس تخسرهم
لاستلأت الدنيا صراخا وكروا في كل ركن من الشيطان في الدعوى والحققة المسئلة في كل مكان في كل وقت
بالاستغناء لان الخلق من كل ركن من الشيطان في الدعوى والحققة المسئلة في كل مكان في كل وقت
هذا احوال على قدر ما يكون من الشيطان في الدعوى والحققة المسئلة في كل مكان في كل وقت
لذا كان من خصايعها فلا يلزم ان يوجد في بيتنا عم لقوم من موقوف وخاصة لا يوجد في البيت
لوم ثبت حقيقة المسلم يترب عليه استدلال الطلح اجبت ان استدلاله في تحصيل وتصوير لطمع الشيطان كان
بيده ويقول هذا من غيبيته قول ابو هريرة في الدعوى والحققة المسئلة في كل مكان في كل وقت
عابث روى مسلم عنه ما من مسلم يعرض غرس بالفتح مصدر الا كان ما اكل منه اي مما غرسه له صدقة يعني يحصل للغارس ثواب صدقة اياها
بناء الجحول وشدة الداء ان قلت شفاعتهم نعم الكلام عليه قريبا في حديث ما من رجل مسلم يوت
اشارة الى ان الرواية في الاوقاد ان رامة الاعور الكذاب وهو الدجال الا وانه اعور وان رامة
ليس باعور وهذا علامة ببنية يد على كذب الدجال ودعوى الاوهية المراد من قوله ليس باعور في التقصير

اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه

يوم القدر

يوم القدر

يوم القدر

من الدنيا ربي
اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه

حقيقته جعلها اسم علامة للذين يجوز ان يظنوا انهم الكفرة من كانت غير كافر وتخيها عن ارادتها
ابن مسعود روى مسلم عنه ما من مسلم يعرض غرس بالفتح مصدر الا كان ما اكل منه اي مما غرسه له صدقة يعني يحصل للغارس ثواب صدقة اياها
الى الحوار وهو التبيين قيل لاصحاب عيسى ع حواريون لانهم كانوا اقتصارين بحوارون الثياب ان يبيضونها
ومنهم الخبز الحوار الذي غل مرة بعد اخرى فاما كانوا انفسا غلب عليهم هذا الاسم وصاروا كالفيل لظن
ناصر بن حواري تشبهها بالولع واصحابها خذون بسنته ويقتدون بامرهم بحمل هذا على الغالب لانه قد جاء
في حديث حبان بن سالم يوم القيمة ولم يتبع من امته الا واحد من الغدير للقيمة بخلف من بعدهم اي حديث
بعد حواريون خلوف بضم الخاء المعجمة جمع خلفك سكان اللام وهو الذي لا يشروا ان كان مفتوح اللام فهو الخلف
هذا هو المشهور وقال جماعة من اهل اللغة يقال في كل واحد منها بالدخول والاطكان يقولون لا يفعلون ولا يفعلون ما
لا يدرون فمن جاءهم يدين يعني من حاربهم واذا هم بين فئتين من ومن جاءهم بلسانه اي يوزيهم به
ينس فلم يتركوا من المؤمنين ومن جاءهم بلسانه بان يترك ويقتضيه عليهم ويقولون لو قدرت طار منهم فهو من
ليس ولا ذلك اي وراء الجهاد والانكار من الايمان حبة خردل يعني مجرد الانكار ان المراد من لم يجد قلبه
قلبه انه لم يبق من نور الايمان مقدار هذه الحبة فليعالج باطنه قال شارح لم يبق من نور الايمان لان رضى
بالكفر والعصيان اخذوا الرضا بالمعصية ليس بكنز فيكون هذا التعليل لعلنا تقدم الكلام عليه في حديث من
راى منكرا فليغيب يديه عابث رضى الله تعالى الرواية عن ما من مسلم يعرض غرس بالفتح مصدر الا كان ما اكل منه اي مما غرسه له صدقة يعني يحصل للغارس ثواب صدقة اياها
والراجلة ان الاخر تقدم الكلام على وجه تخييرهم في حديث انهم عبدوا ابو سعيد رضى الله تعالى الرواية
عن ما من مسلم يعرض غرس بالفتح مصدر الا كان ما اكل منه اي مما غرسه له صدقة يعني يحصل للغارس ثواب صدقة اياها
اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه

يوم القدر

يوم القدر

اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه
اشارة الى ان ربه

University

فمفولة ثم في الحالى الى او انتر قوق
العلم بالعلم يوجب اشتداد الحسية
وفايا كالباليه وكان يسا عن التمام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰

يعني ان العباد في مؤدية الى روضة الجنة كما قال ارم الجنة تحت ظلال السعف وقيل ينقل ذلك الموضع بعينه الى الجنة فيكون روضة وفضل معناه لا باب الله عندهم الا اعطاه كما قال الله تعالى فحق اهل الجنة ولهم فيها ما يدعون
من ذكر المصريح اخو الحديث وهو قوله ومنه على حوض اي على حافته وقد روى النعمان قال ومنه على ترسة حوض وعلى رستم التاء المشاهة فوق وبالراء والعين المهملة من مفتح الماء اليه ومما يدل على ان يكون له عزم في الاخرة منه وجوز ان يرد به من من في الدنيا وفيه تنبيه على استمداه عزم من الحوض الزاخر النبوي وعلى ان منه مورد القلوب الصالحة في بيداء الجمال كما ان حوض مورد الالكبا الطامية من حرا القيمة وقيل معناه ما آمن يكون منبه وما يسمع حقاير على حوض وشرب منه **ق** ابو موسى روى انما في الرواية عنه ما بين لابتيه ان تقدم بيانه في حديثه
احرم ما بين لابتيه **ق** ابو موسى روى انما في الرواية عنه ما بين منكب الكافر حتى للثنية ايام المواب
المسرع اعظم جسمه لتعظم عذابه قال القوطي من ايلكون في بعض الكفار انه قد جلت احاد بشيد على ان المكبرين يحشرون يوم القيمة امثال الذر في صور الرجال فياقون الى سجن في جهنم ونظر فيه الشيخ انه روى ان هذا الحديث يدل على اعظم اجسامهم في النار والذي ذكرنا غامو في وقت الحشر اقوال في النار غير مذكورة في بعض نسخ مسند ابي النور فالوجه في منع قول القوطي ان يقال ما ذكرنا لا يدل على ان عدم عظمه في النار تنبيه المتكبرين بالذرا غامو في الحقائق في الصغرة والالاستقيم قوله في صور الرجال ان من روى عنه ما بين
ما بين حوضي ما بين الصنعاء والمرتب تقدم الكلام عليه في حديثه ان امامكم حوض **ق** ابو موسى روى
روى مسلم عنه يا ابا المنذر ان روى اي آية من كتاب الله معلى اعظم قال اي الراوى قلت لا اله الا هو الى القيوم
فكانت اية الكرسي اعظم لان ما اشتملت عليه من صفات الله وغيره لا توجد محجوز في اية سوى هذه الآية قال
ضرب في صدره اغا فيه عزم تطفاه لبيته العلم في صدره وقال اي النبي عزم لبيته العلم يا ابا المنذر هذا دعا له
تسبب العلم لورسوخه فيه اختلف في جواز تفصيل بعض القرآن على بعضه فذهب قوم الى عدمه لانه ينفي
ان نفس المغضول عليه او لكو اورد من لفظ افضل واعظم في ترجم بعض القرآن تناضل وعظم ولكن فيه نظر لان
مروا عنه ياتيه على هذا التأويل ايضا والقول بان اية الكرسي من كتاب الله عظيمة لا بد وان يكون بالنسبة الى
ربها وذهب اخرون الى جواز هذا الحديث قال النووي وهو المختار فيكون جميع الآيات فاضلة وبعضها افضل بعض
ليكون التوكل بما اكثر لمعنى فيها كما كان يقال جميعها بليغ وبعضها ابلغ **ق** عايش روى انما في الرواية عنها قالت
قلت ابو بكر وعندي جاريان تغنيان بآتيان قلت الانصار يوم بعثت رسول الله عزم منبه في قوله فقال
وبكر اجيز امير الشيطان في بيت رسول الله وذلك في يوم عيد فقال عزم يا ابا بكر ان الكفر قوم من اليهود والنصارى
راو هذا ان اليوم عيدنا يوم بعثت يوم مشهور عندهم كانت فيه معادلة عظيمة للانس والخر وجي الارب
ثم مائة وعشرين سنة ان جاء الاسلام اختلفوا في الغناء اياهم جماعة وصورة روى عن مالك في حقا
الحديث واجله الاخرين بان ما يدل عليه الحديث ليس محل النزاع لان الشعر الذي كان يغنيان
كان في وصف الحرب والسجاعة وفي ذكره معونة للجهاد في امر الدين وانما الكلام في ابيح الناس على الشعر
فيل الغناء رقية الزنا والحديث لا يدل على اباحته وفيه ان اظهار السرورة العبد من شعائر الدين وتحتج به عزم
وبه كان من صلي خلقه لثلاث شيئا فيم قطع شعرا عايش بن عمرو روى مسلم عنه يا ابا بكر لعقل

97

او بعضی

حرام

کلہ

2

1874

مواليد النبي صلى الله عليه وسلم في الحجاز ومذاق كان في البصرة...
الطاهر ما كان في ساحة من ليل او نهار الاصليت بذلك الظهور...
روى عنه قال لما نزل قوله عز وجل وانذر عشيرتكم الا اقربين...
السلام وفتح الواو وتشديد الباء اتفقوا ان يفسروا...
انقذوا انفسكم من النار يا بني عبد شمس اتفقوا انفسكم من النار...
انقذوا انفسكم من النار قال لا انك انتم من انفسكم...
اشفع لي اذن اسأل فيه وانما يا ذل اذ لم يرد تعذبه...
لبلا يعتمد واعاقر ابنه ونحوها غير انكم رجما سبأها ببلا...
به الخلق من الماء واللين المراد به هنا ما يوصل به...
قطيعه الرحم بالحرارة ووصلها بالبرودة وقال الخيطان...
في قوله ببلاها بالغة كقولهم اذ انزلت الارض زلزلا...
فالمعنى ابلها بما عرف عند الله وعند الناس طوفان...
ان رسول الله قدوم المدينة فيسئل في علو المدينة...
وكان يصل حيث اذنت الصلوة ثم انعم امر بالمسجد...
عم يا بني النجار ثابته في ان قروا الى الثمن...
جداره في ذلك الخلف ففقط وقبور المشركين فنبشت...
الى اسم يعني لا تطلب من رغبة الى شيء الا الى ثواب الله...
سعد في كره طبعه عن الواقدي ان النبي عز وجل...
بينهما بان يكون الشراء بها واقعا والتمزم دفعها...
في المسجد فدخل رجل يصلي فقراءه انكرها عليه...
الصلوة فخلعها رسول الله جميعا فذكرت مخالفة...
من التكرار اشدهما كنت في الحامية فلما راى رسول الله...
انظر الى اسم فرفقا فقال يا ايها النبي ارسلا...
كان ينبغي ان يذكر قبل حديثه سامة عما يقتضي ترتيب...
صيفة الامران من مصر ربه جواز سبيله ان يكون...
القرآن على حرف واحد فرفقا فقال يا ايها النبي ارسلا...
تضرعت الى الله ورجعت بطلب سبيل عليهم وجعل ان يكون...
المراد بالرد من هذا القول قال الجوهري يقال رد عليه...
رد اسم الى الارسال الثانية سمي الارسال رد المثل...
الى الثالثة اي الارسال الثالثة قراءة على سبعة احرف...
الى بن كعب

يا بني ثام انقذوا
انفسكم من النار
يا بني ثام انقذوا
انفسكم من النار
يا بني ثام انقذوا
انفسكم من النار

القرآن

ع ح ف ي ن

اول الامر بل بعد جعلناك الى مسئلة فالتبها من الجمل...
واما باقي دعواتهم فخرجوا فقلت اللهم اغفر لامني اللهم اغفر لامني...
اخلق كلامهم عن ابراهيم بالرفع عطف على الخلق قال الطبري...
وا من لكن جعل تعدا دقا بحسب الزمان من بين في الدنيا...
السبع في حديثه من هذا القرآن انزل على سبعة احرف...
ثانية وثالثة وعاشرة ان الله الكريم يحيب السائل ما في الدنيا...
قبصة بفتح الدال وبالصاد المهملة ومخارق بضم الميم...
احاديث الفرد مسلم منها بحديثين احدهما يا بني عبد شمس...
اراد به المنة ومنه قوله عز وجل فانطلق يا بني...
ان يتفقوا فيجعل يفتي في يصيح يا صبا حاة يعني يا قوم...
عند خوف الفاقة ثوبان رضي روى عنه ثوبان اصليح لم يفتي...
بل المراد منه تفريق لان تمة الحديث قال الراوي فانهم...
يؤكد من مكة الى مدينته وفيه دليل على جواز الاكل من الاضحية...
اجب يعني امجوا المشركين دفعا لاجلهم عن رسول الله...
القدس لا يزال يودك حكيم بن حزام رضي الله عنه...
اسلم عام الفتح ما رواه عن النبي عز وجل من اربعة احاديث...
تري النجاشي وموسى بن كوز في الحق قال سالت رسول الله...
فقال عز يا حكيم ان هذا المال خفيض خلو يفتح الحاء...
كما اعل العيون من النظر الى الخوض والغمر من اكل الحلو...
نفس يحتمل ان يريد به نفس الفاع وهو ان يعطي بطيب...
بغير سوال يورث له فيه اي فيما اخذ ومن اخذ بكشف...
وكان كالدراي بالكل ولا شيع اي لمن له داء وهو جوع...
من اليد السفلى ومن يد الاخذ وقيل اليد العليا يد من...
يكون معنويا الزبير بضم الزا وفتح الباء الموحدة بن...
العشرة المبشرة ما رواه عن النبي عز وجل ثمانية...
لنجاشي وحديثان متفق عليهما قال خاضع بن رجل من...
الماء الى جارك فغضب الانصار فقال ان كان ابن عمك...
ثم قال يا زبير اسق ثم اجب الماء حتى ترجع اي يبلغ...
هو الجدار الخليل بن ابي رباح قال النووي في شرح صحيح...
الزبير دون قدره في العلم بالهاتين في ان اخذ جميع...
في اول الكلام وكان يصبر على المناقشة

قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة
قال الامام ابو حنيفة

ربيع

من الولادة فيقول

[illegible]

قال ان الراوي قلت له ورسوله علم قال اي النبي عم فان حق الله على العباد ان يعبدوه اي توحدهم ولا
شركوا به شيئا ثم سار ساعه فقال يا معاذا بن جبل علم تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك الحق كي
يعني الواجب وهو المارد من حق الله على العباد ومعنى الجدير وهو المارد من حق الله قلت له ورسوله علم
قال ان لا يعذبهم فان قيل فارجاء في روايه عن معاذا انه قال كان بيني وبينه مؤخره الرجل قائدا يخفق بالابله قلنا
يحتمل ان يكون من المردة غير المردة الاولي فان قيل كيف ذكر معاني هذا الحديث وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم عن
اجاءه في بعض روايته مسلم من ثمة الحديث قال قلت اخلا البشرى للناس قال لا تبشروهم فيستكلموا
جيب باحتمال ان النبي كان لكونه في زمان الكفر وعدم استقرار امر الشرع فلما راى معاني فترن الشوك
الانحورما

للتوقف في هذا الحديث الى ميرتة قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائش ما احصاهما
 فاضيم فيكم واما الآخر فلوا فيه لقطع هذا البلعوم رواه البخاري وقال البلعوم مجرى الطعام قال بعض
 الشراح المراد بحق الله على عباده جميع الواجبة عليهم وقوله ان يعبدوه ارشاد الله لانه العباد لا يخالقون
 بالامتنان للواجبات والاجتناب عن المنهيات اقول هذا التوجيه مع ما فيه من التكلف غير مناسب بمعنى التبيين
 ويقول فيكروا وان ناسب لا اطلاق قوله ان لا يعبدوه المعنى تشعبت رضى الله على الرواية عنه قالت
 معه في سفره قال يا معية هذا الادوية بكسر الهمزة انا صغير من يدري اني اخذتها فانطلقت معه ثم
 يتوارى عن نقض حاجته وعليه جنة شامية فذهب ليخرج من مكانها فضاقت من اسفلها فصبحت عليها
 فتوضأ وضوء الصلوة ومسح على خفيه ثم صلى قبل فيه دلالة على الاستغناء عن الوضوء عن الحاجة والاول انها
 جازين مطلقا وما روى من النهي عنها فمحمول على ان يبكر الاضحية غسل الاعضاء بنفسه فانه مكروه الحاجة
نسخ اخبر جابر رضى الله تعالى الرواية عنه يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع لكم تقدم قصته في
 الباب الثالث في حديث لا يترنن برحمتكم سورا بسكول الهمزة كل طعام يدعى اليه الناس كذا
 في النهاية فيحتمل ان يكونا في جعلنا كلمة واحدة معنى اسرعوا والالف فيها لبيان كاشا في قوله ثم كتابه
 ويجوز تحيد بالثنتين ابو سعيد رضى الله عنه يا اهل المدينة لا تأكلوا الخوص الا صاحي بشريد
 الباء جمع اصحبه فوق ثلث قال القاضي ابتداء الثلث محتمل ان يكون من يوم فرجها وان يكون من يوم النحر
 وان تأخر فجمعها الى ايام التشريق وهذا الظاهر قال ابو سعيد فشكروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم يبال جمع
 عتيل بالتشديد لحياء جمع جند من عالم اذ امانه وحشما وخدما قيل خدما تفير حشما بواو
 العطف وقال النووي حشم الرجل من نقص له وخدمه من يحرمه ونقص له فكل من ملك فكر
 الخاص بعد العام فقال كلوا واطعموا واحشوا او اذخروا وشكروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اصوا
 او قال مكانه اذخروا **عبد الله بن ربيعة** رضى الله عنه انفق على الرواية عنه انما ذكر جد الراوى ليعلم ان بعض
 الرواة وموعيد اسم بن زبيدة رضى الله عنه قال في النبي صلى الله عليه وسلم الغيبة يوم حنن في الناس وفي المولفة قلوبهم و
 يعطى الانصار شيئا فكانهم فكلهم غصبوا ذلك فقال عمر يا معشر الانصار المعشر الجماعة الذين يشتمون
 وصفك لا يبادى لم اجدك ضللا لا فديكم النبي صلى الله عليه وسلم وكنتم متفرقين فالفكم النبي صلى الله عليه وسلم وعالية بالتخفيف
 الى وكنتم فقراء فاعينهم النبي صلى الله عليه وسلم وفي الحديث تنسب على ما غفلوا عنه من عظم ما اصابهم من نعمة الامان التي اعظم النعم
 ثم من نعمة الانسنة ومن اعظم من نعمة المال **ابو هريرة** رضى الله عنه انفق على الرواية عنه يا معشر الانصار رقتهم اما الرجل اذا
 به النبي صلى الله عليه وسلم فادركته بجمعة في قرية في مكة قالوا هذا القول لما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة وقدر فيها اياما قالوا قد كان ذلك
 ان قد قلنا هذا القول قال كذا الى عبد الله بن رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم كذا لها معنيان احدهما معنى حقا معناه الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الحق والوجي وبجبر في المعصية كمن القضية والثاني معنى الحق بمعنى لا تقتنوا باخبارك اياكم بالمعصية
 كما نفي قوم عيسى فاني عبد الله ورسوله الى طنا كلامه لكن الاقرب ان يقال كلا حرف ردى الى ليس الامر
 كما توهمتم من اقامتي بمكة ففني قوله الى عبد الله ورسوله ان كونه في مكة من الصفقة يقتضي ان لا ارغب الى بلان
 مهاجرت منها بما امر الله فاجرت الى الله واليهكم يعني قصدت في الهجرة الى ثوب الله والى دياركم فلا ارجع عن الهجرة
 الواقعة لله
 المحامي
 المحامي

٢٤

[illegible]

2074.

۱۰۰

32

باب

[illegible]

وحيث

[illegible]

ان کے مضامین پر

فنام عافرا منها فغرق وكان عم كثير العرق فجعلت تشفق عرقه فتعصره فارون فقال له عما أم سليم ما فعلت
تصنعين قاله حين راها تخرج عرقه فذات صاعا عرقك فجعلته طيبا وهو طيب ولو جوبرتك لصبيا لنا قال
العلماء مدح الروح الطيبة كانت صفته وم وان لم يحس طيبا ومع هذا كان يستعمله كثير من الاوقات مبالغته
في طيبه رحمه الملائكة النبي صلى الله عليه وسلم ما أم فلان انظري الى ابي السكندر جمع السكندر وهو
الطريق المصطفى من الخلق وسحب الازمة سكا لاصطفاه في الدور بنيت صفة ابي والام في السكندر العهد القديم
فيكون به المعنى نكر او زائد ويجوز ان يكون ابي مؤنونة ونسبت صلته ومعنى انظرى قابل نفسك فقال داري بنظر
فلان اي يقابلها يعني اسلكي اي سلكي برديا حتى افضي كما جازيكم قاله لامرأة كان في عقلها شيء يعني اختلال فقال لشيء
اعنه ان لي البكر حاصلة عايشة رضي روى مسلم عنها يا يزيد علي رابت منها شيئا يريد ان يكون في الشك فقام اليها
الا فكري يعني عايشة هذا نفس لضمير منها قاله حين قال فيها اهل الالك ماقالوا من الكذب والبرهان في حقها فانيان اليوم
للمفهم كقولهم فغضبهم من اليهم ما غصهم تقدم فغنهم قريبا عايشة رضي اتفاقا على الرواية عنها يا بنية الاطحية
ما اجت قاله لفاطم حين بعثها اذ روى النبي عليه السلام اليه بشدة العدل في عايشة اي في محبتها يعني بطلان من البني
ان يسو من عايشة في المحبة اذ المساواة بينهما في القسم كانت حاصلة عايشة رضي اتفاقا على الرواية عنها قالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم خيل اليه انه فعل الشيء وما فعله حين كسار سجودا وكان يوما عذري وعاد الله عز وجل عايشة
اشعرت الاميرة فيه للاستفهام اي علمت ان اسم افنان اي بيني فيما استفتيت فيد جان رجلان استيقا بيان
لافا اسم فقعدا حرمها عند راسي والاخر عند رجلي بشد بد الباء وهذا يشير الى انه عزم راسها في المنام فقال الله
عند راسي للذي عند رجلي او الذي عند رجلي للذي عند راسي هذا يمكن ان يكون شكا من النبي صلى الله عليه وسلم او من الروا
ما وقع الرجل راويه النبي صلى الله عليه وسلم قال مطلوب بالطا المهلة والباء الموحدة اي قال الرجل الاخر انه سحر قال
طبة قال لبيد بن الاعمى قاله اي شيء قال في شيط وكونه عوف وشا طبة بضم الميم وهي ما يخرج من الشعر
شيط وخيف طليعة وذكر على اضافة طلعه ان ذكر المراد بالزكر في الخ والحق بضم الجيم والكثير
الغش الذي على الطلع يعني ان سحره كان خلاف طلعه ذكر لا طلع انني قال فاني تلو فاني تلو قال في بيده
اروان بفتح الهمزة اسم رجل عايشة رضي اتفاقا على الرواية عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسن
خفاة امرأة فلبت رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض فقال عايشة يا رسول الله ان
يعني يوم القيمة هذا التفسير للامر او لزمان يقع فيه النظر عايشة رضي روى مسلم عنها يا عايشة لا تكوني
تقدم سبب ذكره ومع الفخر في حديث ان الله لا يحب الخش عايشة رضي روى البخاري عنها يا عايشة
اجد اثم الطعام الذي اكلت فحسبني اراد به الشاة المسبومة التي كان عم اكل منها قاله في مرضه الذي مات
بهذا الزمان وحدث اي وقت وجد اني انقطاع البصر وجعل عرق مستطفي في القلب فاذ انقطع ذلك صاحب
من ذلك اسم عايشة رضي روى البخاري عنها يا عايشة ما اظن اني ما اعلم فلان ولا في الاعرفان دينا الذي كان عليه
من الاخلاص فيه والاسهامة يعني رجلين من المنافقين وفيه جواربان عيب شخص عايشة رضي روى البخاري عنها يا عايشة
مصلحه عايشة رضي روى البخاري عنها يا عايشة ما كان معكم لهو بخذف حرف الاستفهام قاله لما زفت
الى الانصارى المراد بالله هو ما يكون مع الفرس من ضرب الدف وخو له لكن كان وفهمه كالغزال فان الانصار
يحبهم الله عايشة رضي روى مسلم عنها قالت جاء النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فخلع رداءه وغلبه فوضع ما عند راسه

[illegible]

مجلس

الاسم قبله في

العام
الدجال

فخلعت اذاجي وعيسى ومهما ابنا خاله يعني كل منهما ابن خاله الاخر قال مزاحي وعيسى فسلم عليهما
 فسكت فرداهما قال مرحبا بالاخ الصالح والابن الصالح ثم صعدي الى السماء الثالثة فاستفتح قبل من هذا
 قال جبرئيل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنع المجي جاء ففتح فلما خلصت
 يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فردت على ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والابن الصالح اعلم ان الله
 الانبياء اعم في السماء الاولى الى السابعة يدل على تفاوت منازلهم وعزهم وعيبرهم عن جميع بركاتهم
 اعلي منهم ثم صعدي حتى اتى السماء الرابعة فاستفتح قبل من هذا قال جبرئيل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل
 اليه قال نعم قيل مرحبا به فنع المجي جاء ففتح فلما خلصت فاذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه
 فسلمت عليه فردت قال مرحبا بالاخ الصالح والابن الصالح ثم صعدي حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح قبل
 هذا قال جبرئيل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنع المجي جاء فلما خلصت
 مرون قال هذا مرون فسلم عليه فسلمت عليه فردت قال مرحبا بالاخ الصالح والابن الصالح قبل المرن كان
 ارواح الانبياء متشكلة بصورهم التي كانوا عليها الا عيسى عم فانه مرئي بشخصه صعدي حتى اتى السماء
 السادسة فاستفتح قبل من هذا قال جبرئيل قبل من معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
 فنع المجي جاء فلما خلصت فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فردت قال مرحبا بالاخ الصالح
 والابن الصالح فلما جاوزت اى عن موسى لكن فليل ما يشكك قال ابكي لان غلاما تبعك بعدي يدخل الجنة من امته
 اكثر من يدخل من امتي انما ابكي موسى من شفا فاعلم انه حيث قصر عدد من عن عدا امته محمد عم لاحد اعلي الله
 لا يليق به واما قوله ان غلاما تبعك بعدي فلم يكن على سبيل التحقير بل على معنى تعظيم المنية لان محمد امته
 طول العمر عبادة ربه خصته بهذا الفضل ثم صعدي الى السماء السابعة فاستفتح جبرئيل قبل من هذا
 قال جبرئيل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد تبعك اليه قال نعم قيل مرحبا به فنع المجي جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم
 قال هذا ابراهيم فسلم عليه فسلمت عليه فردت السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم قال
 لي من جعلت قريبة ومنه قوله ثم فيها سور مرفوعة الى مقربة لهم سدرة المنتهى وهي شجرة واقعة على
 اليها اعمال العباد او ينتهي اليها علم الملائكة والرسول فاذا انتهت بكسرا اليها الموصى وبالقاف اى غمرها
 جمع فله وهي جنة عظيمة محجورة من قريبة قريبة من مكة كانت تعمل فيها الغلال مثل الجلب فاذا اوردتها
 اذان الغيلة بنوع اليها جمع الغيل كفردة جمع قرار وهو الجوان المعروف قال اى جبرئيل قبل من هذا
 واذا اربعة انها ونهران ظهران ونهران باطنان فقلت هذا يا جبرئيل قال اما الباطنان فمن ان لا
 يقال لاحد مما كثر ولا اخر لاجل كذا ورد في حديث اخر وانما قال باطنان لثناء امرها فلا يمتد الى
 الى وصفها او لانها مخفيا عن ابصار الناظرين فلا يتركان في عيبها الجنة واما الظاهران فليس لثناء
 يحتمل ان يكون المراد منها ما غير فابين الناس ويكون ما دتها ما يخرج من اصل السدرة وانما يذكر كيفيه
 ان يكون من تلك الاستعانة في الاسم بالشيء بها بنهر الجنة في الاضيق والقدرة او من باب توافق الاسماء
 يكون اسمها نهر الجنة موافقين لاسم نهر الدنيا ثم رفع الى البيت المعمور فسلمت على من في حديث اخر
 بيت يدخله كل يوم سبعون الف مائة اذ اخر جوارحه يعود والى الله ثم انشأ

غ

سنة ٥٠٠٠ هـ
سنة ٥٠٠٠ هـ
سنة ٥٠٠٠ هـ

4

فقال بما أمرت قلت أمرت بحسن صلوة كل يوم قال أي موسى إذا أمثل لا تطيع حين صلوات كل يوم
والى واسم قد جربت الناس قبله وعالجته بنى إسرائيل أشد المعالجة يعني ما رستم ولفيت الشدة فيما
أردت منهم من الطاعة فارجع الى ربك فاسلمه الخفيف لا مثله فرجعت فوضع عن عشرين رجعت الى
الى موسى فقال مثله مثل ما قاله اولاً وطو عالجته بنى إسرائيل فارجع الى ربك فاسلمه الخفيف فرجعت فوضع
عشرين رجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عن عشرين رجعت الى موسى فقال مثله فرجعت
فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم
فرجعت الى موسى فقال بما أمرت فقلت أمرت بخمس صلوات كل يوم قال أنا مثله لا تطيع حين صلوات
كل يوم والى قد جربت الناس قبله وعالجته بنى إسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسلمه الخفيف
لا مثله قال سألت ربي حتى أتحبب ولكن ارضى واسلمه تفهيم الكلام هنا حتى أتحبب فلا ارجع فان
رجعت كنت غير راض ولا سلمه ولكن ارضى بما قضى الله واسلم امرئ وامرهم الى الله فاعملوا بكون لكل
وأقربا من كلامين متغايرين فلما تجاوزت نادى مناداً أمضيت فريضتي وهذا الشجر الى ان مراعاة
النبى عم في باب الصلوة لعرفانه ان الامور الاول كان غير واجب قطعاً والا لما صدرت منه المراءى
وقيل فرضت في الاول حين تم نسيخت بخس وخفت عن عبادى في خمس فريض في الخفيف
وخسرون فريضه في الضعيف لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثله لا حديث لمعراج متفق عليه لكنى
تثبت عليه سياق البخاري هذا الكلام المصنف في الحديث معناه مما اتفق عليه الشيخان وهذا
الاعتبار رقم اوله بعلامة قاف لكن لفظة موافق لرواية البخاري قال طاب ثوبه كان اسراء النبى
الى بيت المقدس بالجسد فقط والى السماء بالروح محتجاً بان الله تعالى جعله في كتابه العظيم المحفوظ
غاية الاسراء ولو كان زائداً عليه لوكف فيكون ابلغ في المدح وقال النووي ما عليه معظم السلف والكرام المتقربين
والمحدثين انه العروج كان بحسنه في يقطعه ومن قال كلاماً كان له مناهج اصحى عاجاً في رواية مسلم عن
مالك بن صعصعة انه قال قال رسول الله بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان ويقول في آخر
الحديث فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام في بعض روايات انس عن ابي بصير باه تلك الحالة كانت اول
وصوله الى مكة واليه وليس في الحديث ما يدل على انه كان نائماً في القصة كلها وانما ذكره كاستيقظت فحقل
ان يكون هذا الاستيقاظ من نوم آخر بعد وصوله الى بيته لانه مسواه كان بعض الليلة او المداومة افاقته
من تلك المخامرة ورجوعه الى حال البشرية ان عموره انما كان في الرواية عن سبعة ثلثة نفر قال الجوهرى
النفر بالمخبر عن رجال من ثلثة الى عشرة عشرون اخذهم المطر فاقوا ووايقصروا من ان يرضوا الى غار
في جبل فاحسبوا على فم غارهم صخرة مما اجبل فاطبقت عليهم فقال اظلم لهم انه الضمير فيه لكان
كان الى والد ان شيخاً كان كبراً وامواتاً ولى حبيبة بكر الصايغ جمع بين عفار ارضي عليه
انما ارضى ما شئتم قال الجوهرى يقال فذل بوى على ابيه اي يرمى عنه فاذا ارضيت عليهم اي ردوت
مواشيهم الى المزارع لاجلهم جلبت فبدات بوالده في قبضتها قبل نبى وانه الى الشان نائى الى
بعد ذلك يوم حرج المولى فوجدتها قد نالما فليست هالكة اظلم فليست بالظلمة بالليل فيمر منها رؤسها الكرم الى ان اوقفها من نومها والى اناسي العبيبة فليست هالكة

فوضع على عشرين
فرجعت الى موسى
فقال منكم فرجعت

قوله لا اله الا الله
فان الله لا اله الا الله
فان الله لا اله الا الله

المست

وَأَمَّا الْفِتْنَةُ فَهِيَ مَا لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْجَبْرِ

وحدوا العزيمه وادخلوا
عازمهم الى الصوم لانهم
الاسلام والاسلام
فعلوا العزيمه والاسلام
والاسلام والاسلام
والاسلام والاسلام

فان قيل قد وردت الالفاظ
في المتن على غير ما هو
الواقع في المتن
والا فليكن
اللام في المتن
اللام في المتن
اللام في المتن
اللام في المتن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل في بيان ما مضى من تاريخ
الملك الناصر في سنة ١٢٨٥
من تاريخ ما مضى من تاريخ
الملك الناصر في سنة ١٢٨٥

فروض من فروع الحديث في هذا العام...
في قولنا كل عام اوفى كل عام وصوب الحق...
ثابت عندهم واستخرج من اصحاب الشريعة...
رسول الله فناداه باحد فم اخذت فقال...
فقال ما شئت فقال اني مسلم فقال...
اسرا اعلنت كل الفلاح قال بعض السرا...
اذ قال ان مسلم لا يحكم باسلامه يولى ما روى...
ان الاسير ينكح كالفلاح ومنه القصة...
بعض ثابته لم يخلو معناه لوفقه في اختيار...
ايضا فلما قلته في اخطار من تخلصت من النار...
جواز ان يكون الرشد في العهد الجارى بينهم...
ضعيف لما ثبت في الصحيح ان النبي...
الى سبعة قاله لا يسير من بني عقيل...
بالمد بعد الباء الموحدة الناقصة...
وهي التي صارت للنبي عم اما حكم...
فاوثقوه فقال اني مسلم قال كيف...
يحل هذا على ابتداء الاسلام...
النخاري عنه لو كان الايمان...
من طولك ومن الرواية المذكورة...
عدي حيا ثم كمن في هذه الاشياء...
سماهم نفي للفرقة لم يكنهم يعني...
حيثهم في بيوتهم فيقولون لا...
لا ساري انهم جاء دون الموت...
التي كتبها فريش على بني طاشم...
كان مطع حيدر النبي عم مرجع...
لكافاه على تلك النعمة وخيل...
المحال اذا تعلق به كلمة وجواز...
جاء رجل فقال اني اعزل عن امرائي...
صا والصار فارس والروم لانهم...
العزل عن المرأة ان ترك العزل...
السلمة الرواية

في قولنا كل عام اوفى كل عام...
ثابت عندهم واستخرج من اصحاب...
رسول الله فناداه باحد فم اخذت...
فقال ما شئت فقال اني مسلم...
اسرا اعلنت كل الفلاح...
اذ قال ان مسلم لا يحكم باسلامه...
ان الاسير ينكح كالفلاح...
بعض ثابته لم يخلو معناه...
ايضا فلما قلته في اخطار...
جواز ان يكون الرشد...
ضعيف لما ثبت في الصحيح...
الى سبعة قاله لا يسير...
بالمد بعد الباء الموحدة...
وهي التي صارت للنبي عم...
فاوثقوه فقال اني مسلم...
يحل هذا على ابتداء...
النخاري عنه لو كان...
من طولك ومن الرواية...
عدي حيا ثم كمن في هذه...
سماهم نفي للفرقة لم...
حيثهم في بيوتهم فيقولون...
لا ساري انهم جاء دون...
التي كتبها فريش على...
كان مطع حيدر النبي...
لكافاه على تلك النعمة...
المحال اذا تعلق به كلمة...
جاء رجل فقال اني اعزل...
صا والصار فارس والروم...
العزل عن المرأة ان ترك...
السلمة الرواية

فوضع قوله ويتوب ثم على من تار موضع الامن...
مجرى الذنب وان ازالها حكمة لكن يتوفيق...
انهم مخلوق من نور ومن طبعه الفرض...
رضه روى البخاري عنه لو كان لي مثل...
الحال يعني سره عدم سرور في الحال...
يعني سره عدم تملك الحال في تلك الحال...
واعا استثنى الشئ من الشئ لكون الثاني...
للمتقين فقد طوى عن المنهج جابر...
فاطمة شطراي نصف وسق شعير وطوسون...
عاجع ثم بغير حكمة زواله عند الكليل...
بدعواهم لا ذنبي ناسي دما ورجال واما...
والافعل المدعي اقامة البينة او لا...
على من الكفر قال مالك البينة انما...
شامرين او شامرا ذلولاه لتغلب...
قلنا هذا الحديث يعومح عليم على ان...
لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة...
الذي عند الله من العذاب من غير...
لغرض السحر في متناع الفعل فيما...
يكون بين الخوف والرجاء ابو حنيفة...
حليلتان فقط اعاد ذكر الشيخ اسم الراوي...
المضمومة بدون الياء لو يعلم اما...
لمن ان يحرم من بدية يعني لا اختيار...
جهيم انه قال لا ادرى اربعين يوما...
ابن مريم لكان ان يقع مكانه اربعين...
وبينها ويجازي اعضاؤه اعضاءه ولا...
الرواية عنه لو يعلم المؤمن ما عند...
ما قطن من جنة احد القنوط شدة اليأس...
الكلس ما رواه الازد الا وحق ان...
اوفق لقوله في الصف الاول في التوفيق...
لخصيله بان ضاق الوقت

والا انما...
وادياننا...
معنى الضم...
عدي صديقا...
ثابت الاستماع...
واذا كان...
لو كان...
السلمة الرواية

في قولنا كل عام اوفى كل عام...
ثابت عندهم واستخرج من اصحاب...
رسول الله فناداه باحد فم اخذت...
فقال ما شئت فقال اني مسلم...
اسرا اعلنت كل الفلاح...
اذ قال ان مسلم لا يحكم باسلامه...
ان الاسير ينكح كالفلاح...
بعض ثابته لم يخلو معناه...
ايضا فلما قلته في اخطار...
جواز ان يكون الرشد...
ضعيف لما ثبت في الصحيح...
الى سبعة قاله لا يسير...
بالمد بعد الباء الموحدة...
وهي التي صارت للنبي عم...
فاوثقوه فقال اني مسلم...
يحل هذا على ابتداء...
النخاري عنه لو كان...
من طولك ومن الرواية...
عدي حيا ثم كمن في هذه...
سماهم نفي للفرقة لم...
حيثهم في بيوتهم فيقولون...
لا ساري انهم جاء دون...
التي كتبها فريش على...
كان مطع حيدر النبي...
لكافاه على تلك النعمة...
المحال اذا تعلق به كلمة...
جاء رجل فقال اني اعزل...
صا والصار فارس والروم...
العزل عن المرأة ان ترك...
السلمة الرواية

فوضع قوله ويتوب ثم على من تار موضع الامن...
مجرى الذنب وان ازالها حكمة لكن يتوفيق...
انهم مخلوق من نور ومن طبعه الفرض...
رضه روى البخاري عنه لو كان لي مثل...
الحال يعني سره عدم سرور في الحال...
يعني سره عدم تملك الحال في تلك الحال...
واعا استثنى الشئ من الشئ لكون الثاني...
للمتقين فقد طوى عن المنهج جابر...
فاطمة شطراي نصف وسق شعير وطوسون...
عاجع ثم بغير حكمة زواله عند الكليل...
بدعواهم لا ذنبي ناسي دما ورجال واما...
والافعل المدعي اقامة البينة او لا...
على من الكفر قال مالك البينة انما...
شامرين او شامرا ذلولاه لتغلب...
قلنا هذا الحديث يعومح عليم على ان...
لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة...
الذي عند الله من العذاب من غير...
لغرض السحر في متناع الفعل فيما...
يكون بين الخوف والرجاء ابو حنيفة...
حليلتان فقط اعاد ذكر الشيخ اسم الراوي...
المضمومة بدون الياء لو يعلم اما...
لمن ان يحرم من بدية يعني لا اختيار...
جهيم انه قال لا ادرى اربعين يوما...
ابن مريم لكان ان يقع مكانه اربعين...
وبينها ويجازي اعضاؤه اعضاءه ولا...
الرواية عنه لو يعلم المؤمن ما عند...
ما قطن من جنة احد القنوط شدة اليأس...
الكلس ما رواه الازد الا وحق ان...
اوفق لقوله في الصف الاول في التوفيق...
لخصيله بان ضاق الوقت

والا انما...
وادياننا...
معنى الضم...
عدي صديقا...
ثابت الاستماع...
واذا كان...
لو كان...
السلمة الرواية

[illegible]

غنى

منارایم

مستشهدان

1890

خير من لم يشرع في ذلك لان لم يرد كبر الابل قط على ولا يصرح
 هذا المتشافح جولا يلفظ اما سبب كون من خلو من الحيض مع الشفة قال الهروي
 الحائض من يقوم ولو بالعد كونه يقي فلا تزوج وان تزوجت فليست حائضه وارعاة من الرعاية مع الحفظ
 عار وجه في ذات يوق اي في ماله المتشافح ليه وقيل موكنا به عن البضع الذي هو ملكة يعني من شتر حفظا فخرجها
 لزوجهما على رضاء العا على الرواية عنه خيرت لهما مريم بنت عمران وخيرت لهما خديجة الموادم جميع
 نساء الارض فحل على ان كل واحد منهما خيرت الارض في عصره ولما التفضيل بينهما فسكت عنه ابو بكر
 روى سلم عنه خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا يقوم الا في
 الاثني عشر يوم الجمعة قال القاضي عياض من القضاء بالبيان ما وقع فيه من الامور العظام لانها فضائل اذ ليس
 خروج آدم وقيام الساعة فضيلة قال ابو بكر قال ابو بكر في شرح الزمخشري جميع فضائل لان خروج آدم
 سبب للذرية وبعث الانبياء وقيام الساعة سبب لتحويل جزاء الصلح وتقديم الكلام في انه افضل من يوم
 عرفته في تلك الايام في حديث من يوم اكل من الجنة يعني عوف بن مالك الاشجعي روى سلم عنه خيار يقتل
 اي امراكم الذين يحبونكم ويحبونكم التحاب من الغريبين انما يكون محروما اذ كان الاثني عشر ولا كما كان
 في ايام الخلفاء الراشدين وتصلون عليهم اي على جناتهم وقيل الماد منها الدعاء بالخير والهداية ويصلون
 عليكم وشرار ايتكم الذين ينفذونكم ويقتضونكم وتلقونهم وتبلغونكم روى ابن عباس رضى
 روى البخاري عنه ان الفضل في التماس الى التمس في الفضل من المنعوى على الشروع ومطالبة
 الشارح البخاري من ان اللام في التماس في المعصية اعظم من التمس اللام لان يحمل على التمس اللام في
 للعدو والمروءة من غصاة المسلمين بقربهم المقام في الحوزة الحزم اما ما يلزم في حق المومنان من شكر حرمته
 ويفعل بمعصيته فيه مصداقة وقوله نعم ومن يرد فيه الحاد يظلم لئلا من عذاب اليم ويستخرج في الاسلام سنة جليلة
 يعني طالب ان يحيى سنة اهل الجاهلية كالسحر وجزاء شخص خنا من مومن قبلته ومطلبت تشديد الطاعة
 فاعل من اطلب عني اجتهدا اصله اطلب فقلت التاء طاء فادخمت الطاء في امرى مسلم يعني حق ليهي
 دمه بالياء المفتوحة اصله بارئ من ما فيه من ارق والهمزة في مضاروا فقلت محروفة بلام
 يجتمع الهمزة في الاخر من نفس المتكلم فلما زاد في الحوزة المحذور فقلت الهمزة مع التاء فقلت فلم يكن في
 اليا فتم ساكنة زائدة اصله ياترقيق ما فيه من ارق ساكن اليا فلما خذفت الهمزة في ما في الحوزة المحذور
 بقيت اليا ساكنة ولما كان المنع عن ارقه الدم مقصودا اعاد لفظ الدم مرة اخرى ليريق ابو بكر رضى الله
 عن الرواية عنه انقل صلوة على المنافقين صلوة الف ووصلوة الف انا نقلنا لان الف اوقفت الكسرة تحتها والصح
 في الصديق وقت لذة وفي الف الف وقت شدة البر وفيه ان ال انما انما نقلنا على المنافقين
 واما المومنون المخلصون فيطلب لهم من المشقات لنيل الدرجات ولو يعلمون ما فيها من الاثام لآتموها
 ولو جئوا اي ولو كانوا حايين والحبوب بالسكون المشي على الاست او على اليدين والرجلين ابو بكر رضى الله عنه
 العا على الرواية عنه ما احب الاموال الى الله ادمها وان قد اى العمل وانما كان العمل الذي يبر او عليه حب لانه النفس
 ويدوم بسببه الاقبال على الله تعالى ولهذا ينكر اهل التصوف ترك الاوراد كما ينكرون ترك الغرائب ابو بكر رضى الله
 روى سلم عنه احب البلاد اي اماكن البلاد وقيل لا حاجة ان هذا التنديد لان المراد بالبلد ما والى الان قال
 المسحور والذكر وبعض البلاد الى الله الاموال فانها لان الشوق هو موضع الغنى
 مساجد ما لان موضع الصلوة والحبوب بالسكون المشي على الاست او على اليدين والرجلين ابو بكر رضى الله عنه

الحبيب الصيام

افنا لامله
عبدالله بن

الحية لا تملأ ويغض

المسحوق
الغصن المراد بحجر الفرس
والقمل

العمارة
الاسواق
الاسواق
الاسواق

والذكر والبغض
موضع الصلوة

ماجد مالان

احوال وفتح اليوم بالالف الجيم اول احوالهم اذ اسعوا التصديق منهم فقامت
 قال اي النبي عم ان تومن بالله وهو اعتقاد انه واحد قديم ازل متصف بما يليق به من صفات الكمال وملا لكتم
 وهو اعتقاد انهم عباد الله لا يفترون عن مبادي طه ومن فناءهم يكون كافرا نفيرهم على الرسل والنفذ فيهم بل فيهم
 الواقع لان الله تعالى ارسل الملائكة الى الانبياء وكتمهم وهو اعتقاد ان جميعها كلام الله قيل الكتب لمنزلة مائة واربعة
 كتب منها عشر صحى انزلت على آدم وعشرون على نوح وثلاثون على ابراهيم وخروج وهو ادرى وعشر على ابراهيم
 والنبوة والزبور والابجيل والفرقان ورسله وهو انهم مبعثون الى الخلق وخبرهم واليوم الآخر وتوهم
 بالقدرة اعدا ذكر الايمان هنا ابتدانا باصتمامه لانه منزلة الاقدام ولهذا اضل في معرفة الاقوام حين
 وشعر بالحجب عن القدرة قال صدقت قال فاجوب عن الايمان الى الاخلاص قال ان تعبد الله كأنك
 تراه فان لم تكن تراه فانه يراه فان من علم ان مقبودة مشا بدعبادة اخلص فيها لا محالة اعلم ان
 لفظ صدقت غير مذكور عقيب هذا الجواب وما بعده في النسخ المصحح ولكنه مذكور في صحيح مسلم وفي كثير من الروايات
 كانت على الراوى تركها في بعضها اختصارا او سانا قال فاجوب عن الساعة اي عن وقت قيام الساعة
 قال ما المسؤول عنها با علم من السائل يعني كلانا في علمها سواء بل هو مختص بالله تعالى والغرض منه قطع
 الطمع عن معرفة وقتها قال فاجوب عن اما رايها قال ان تلو الامم رايها يعني من علاماتها ان يكثر السجى بين
 بالتسرى فقلد الامم من سيد ما فيكون الولد كسيد ما يكونه سبب عشقها فتايتها باعتبار التسمية او ليجوز ان
 قما على غير الله لان الرب بالتكليم مضاف الى الان لا يطلق الاعا الله وانما صار هذا من اما رايها لانه يدل على
 كتمان المسلمين واستعلاء الدين ولا يخفى انه بلوغ الامر غاية يؤذن الخطا طه ورجعته او صفاه ان لا يطبع
 الولد ام حتى يظن انه سيد وان ترك الحفاة جمع الحافى وهو الذي لا شئ في رجله من نعل وغير العروة مع
 العارى القالة جمع المعالي وهو الفقير المرد هم العاجزون المحققون في الدين كجرحهم في السير العيش
 رعا وجمع فاع الشاء جمع شاة يعني ملوكا وهو منقول ترى عبر عن الخلق بالان ككونهم في العج كاشاء وعرو
 يتطاولون في الشبان اي حال كونهم متفاضلين في ارتفاع انبيهم يعني من جملة اما رايها ان يقوض الامانة الى الاكلاف
 فحينئذ يتعكس الزمان وينتقل الاشراق عمره العفاي الرواية عنه الاعمال بالنيكات لطيفة الامور
 باللام اذ لم يكن معهود البقاء فصار انسانا وولدت الاعمال يوجد بدون العيلة احتجنا الى تقديرها والامراض
 على اى الشافى وفضلتها على راي الى حبيفة قال قلت هذا اعيد مستقيم لان النية عمل القلب فحتمنا الى نية اخرا
 فيسلسل العمل عند الاطلاق منصرف الى عمل غير النية الا يرى انك تقول ما علمت اليوم شئ ولا كنت
 قد نويت الشئ قال قلت ان اردت بالنية النية اللغوية ومن القصد مطلقا فكلامه غير مفيد لان العمل فعل
 اختياري لا يوجد بدونها وان اردتها بالنية الشرعية ومن فية المقدر سائل اسم فالقصد ممنوع وقد وجد
 عمل بدونها قلنا المراد منها ما يكون تكليفية فحتمنا لاجاباتنا انما يتصور بالنية والبيش هنا كان تنبيه
 الاذيل تركناه حذرا عما لا ملاه ولكل امرئ ما نوى هذا يشير الى ان حسن القول منوط بحسن
 النية والى ان تعيين النوى شرط فلو كان على انسان صلوات لا يكفيه ان يقوى الصلوة الغائية بل شرط
 ان ينوى كونها ظهرا او غير فلو لا هذا القول لاقتضى الكلام الاول النية بلا تعيين فمن كانت موجبة الى
 ومن تركه الوضوء الكفارة والى دار السلام والى دار العذاب والى دار العذاب والى دار العذاب
 الى الله واولاه

[illegible]

ذكر في الامور...
الاعينون...
غلام...
عم...
لعمري...
في...
وسمعان...
احد...
الصانع...
فلا...
الحري...
في...
مطلقا...
بتفرقا...
في...
حجازا...
البيع...
الا...
يا...
ابن...
اي...
عنه...
ما...
والتب...
اي...
الثلث...
بن...
قال...
كاف...
على...
سعد...
بالتل...

شاه

امارة

بسم...
وروي...
ان...
الشرك...
يلزم...
بين...
عن...
ان...
عنا...
العمل...
ويسمى...
الثاني...
المفاتيح...
فتح...
في...
روي...
سبع...
اولا...
والقوان...
كما...
مثل...
النووي...
جعل...
تشي...
الماء...
في...
ان...
ارجاع...
يقال...
اما...

دور

احد

حسن

شاه

امارة

عن امير المؤمنين كان يؤذي ذلك الدين عن امير المؤمنين قال نعم قال فقصي عن امير المؤمنين وفيه دلالة على جواز العتق في الرق
 على العتق تقدم الكلام عليه في الكتاب الاول في حديث من كان عليه صيام ابو حنيفة رضي الله عنه في رواية عن الامام
 لو ان نهر ايسر حرم يغسل منه كل يوم خمس مرات من بني من درة الى وسخ من فيه الى ان قال
 لا يبق من درة من نهر الفطان في هذا المرفوع في ان يكون فاعلا لظنهما على اختلاف المذهبين
 قال فذلك ان النهر المذكور مثل الصلوات الخمس في المطالبات يعني الصلوات منها في جوارضها
 على الرواية عنه اذ كعت ركعتين قال لا قال في فاركهما ويروي في فارك ركعتين وجوز فيهما بركعتين
 الواو اي خفف اداءهما قاله ليلى على وزن التصغير لطفان حين جاء يوم الجمعة
 على المنبر ففعل ذلك قبل الا يصلي تقدم بيانه في الكتاب الاول في حديث اذ جاء احدكم يوم الجمعة
 ابو حنيفة رضي الله عنه في الرواية عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين
 فاتكأ على خشبة في المسجد كانه غضبان وفي القوم ابو بكر وعمر فاباه ان يكلماه فقال
 بقوله في ذلك قد كان فاقبل عن علي الكوفي فقال اصدق ذوا البيوت قالوا نعم فانه رسول الله ما بين
 الصلوة ثم سجد سجدتين للمسيح بعد التسليم فان قلت قوله كذا لم يكن خبره صادق لا محالة ولا
 مطابقا للواقع ولا يندفع بان يقال معناه لم يكن قصرا ولا سيما نابل كان سموا لان السهم ما يتقدم
 بادي تنبيه ولم يكن الامور كذلك ولا بان يقال لم يكن قصرا ولا سيما نابل كان سموا لان السهم ما يتقدم
 مراده فاما ان يكون في ذلك قول لم يكن بغير حجاز عن قوله لم اشعور بان عدم كون الشيء
 يستلزم عدم الشعور به فيكون ذكر الامور وما واردة اللازم اخرج بالمرتب ما لا والشافعي
 على ان الكلام العبد في الصلوة من يظن انه ليس فيها لا يظن ان طين النبي صلى الله عليه وسلم انما الصلوة
 وظن القوم انها تسخت من اربع الى ركعتين لكن كلامهم ضعيف لان قوله في البيوت يعني
 قد كان وقوله نعم اما كانا بعد قوله كذا لم يكن فكيف ظنوا النسخ وقال النووي في هذا
 والجواب كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لا يثبت الصلوة عنده ولا يفي ان هذا الضعيف مما سبق والخطي
 اعترضوا في الحديث بوجهين احدهما ان كلامهم لا يلائم لما ورد في حديث خارج فاقولوا في حديث
 لكن لا يخفى بعد ذلك خلاف الظاهر مع انه يمكن الجمع بين الروايتين بان كان فعل بعضهم
 كلاما واحدا في الامران في بعضهما وتاثيرها على انه كان قبل نسخ الكلام في الصلوة في بعضهما
 بين الروايتين اذ لو كان بعد ما فعلوا ذلك في حلت الرجوع في قدر الصلوة بقوله النبي
 غير جائز فليفرج عن فلان رجوعه كان بتكرار من لا يقول في كعبين من حجرة الصلوة
 عنه في حق بعض العيين وسكون الجيم في قوله فقامت راسية قلت نعم قال فالحق في ذلك
 او انما ستمت بآيتين وانما ستمت بآيتين في حق بعض العيين انما اذبح ذبيحة لكن الصلوة في حق
 ان موضع والذبح مختص بالطمع بالالتفات وانما لا يطعم غير مختص بمكة عندنا خلافا
 لا ادرى بان ذلك بداء هذا من كلام من الراوي يعني ذكر النبي صلى الله عليه وسلم طه الا حربة ولا يعرف
 بداء في الذكر قاله في الحديث حين رآه النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه قال الراوي في

كذلك

كاه

من كان منك اوبى ادى من راسه فديته بسلام او صوف او ليل ابو حنيفة رضي الله عنه في حديثه اذ جاء الى اهل الجدة
 فيه ثلث خلفات بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام جمع خلف ومن الخامل من النوق عظام سمان
 جمع سمين قلنا نعم قال فثلث ايات فراء شرب طحون يعني اذا تفرق ما رعتهم انما يكون
 فاعلموا ان ثلث اياتك انما هي احكام خير من ثلث خلفات عظام سمان وفيه بيان عظم ثواب
 القرآن وان طلمه خير مما تطلبونه ابو سعيد رضي روى النبي صلى الله عليه وسلم انما يجزأكم ان يقرأ
 بثلث اياتك ليلة قال الراوي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث قالوا انما يطبق ذلك بالسرور اسم فقال نعم قل
 بثلثة اجزاء سعد بن ابى وقاص رضي روى مسلم عنه يعني اذ كان يكسب كل يوم الف حسنة
 قال له ما لك من جلب ان كيف يكسب اذنا الف حسنة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم يفتح
 رحمة في كل صلاة فيكتب الف حسنة او يحط عنه الف خطيئة مصداقه قوله من جاء بالهاتفة
 فلم يشرعنا لها وتروى ويحط بالواو فيكون المكتوب الفين مصداق صف الرواية قوله
 والله ايضا عاف لمن شاء في الرواية عنه رضي الله عنه في الرواية عنه الا انكم
 حديثا عن الراوي ان عن صفاته ما حدث به نبي فومته اطلت صفته طرشا وعافيا فانه انما اعور
 وانما في عياله الجنة والنار فالتى يقول انها الجنة هي النار في سبب لتعديها وانما انذرتم
 كما انذرتم نوح فومته ابو حنيفة رضي روى مسلم عنه الا اخبركم باحت الكلام الى اسم ان احب الكلام
 الى اسم سبحان الله وحمل قاله لم يعدم ساه في الكتاب الخامس في حديث ما اصفى الله لما تكلم
 في علي رضي الله عنه في الرواية عنه قال لما سمعت فاطمة حصول اما وعبيد من السبعين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليه فالت منه خادما ليعينها وكانوا كاشكين يدان اذارة الرعي فقال نعم لها الا اخبركم
 ما طوي خير من من اي مما سالت تسعين اسم ثلثا وثلثين ومحمد بن اسم ثلثا وثلثين
 وتكرير اسم اربعين وثلثين قال لفاطمة حين سالت خادما احب النبي صلى الله عليه وسلم لها ما احب لنفسه
 من اختيار الفقير والصديق عليه سلمة بن الوعر رضي روى مسلم عنه قال عندنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رطلا
 من خمر فضعفت يدي عليه فقلت و الله ما رايت رجلا اشد حياء من هذا فقال نعم الا اخبركم
 ان خمر خواتم يوم القيمة فذكرتكم الرجلين الرايين المقيمين بتدبير الفاء المكسورة الى الرايين
 من خمر فبين من القفا المش رايتها كانا من اهل بيت النبوة هذا خبر معتد اي هو هذا ان
 انما اصحابه عم فبا قول بانها كانا منا فقين وان كانا يظهر ان الضحمة يمكن ان يقال في الحديث ما يدل على الخلو
 يجوز ان يكونا في ذلك الحرة زمانا لطيفا حارثة بن الوصل اخبرني رضي الله عنه في الرواية عنه فيقول
 رواه سنة احاد في الصحاح من منها اربعة الا اخبركم بما مل الجنة كل ضعيف متضعف
 في الصحاح العيين ومما مشهور يعني من يستضعف الناس ويحتقرونه وروى في بعض العيين معناه
 قال القاضي الفاضل المراد به الخاضع لله تعالى لا يخبركم بما مل النار طرقت في بعض العيين
 في التنا وتشد يد اللام طرقت في الشد يد الخصومة بالباطل جوا بفتح الجيم وتشد يد الوو وبالظن المعجزة

رواه الامام ابو حنيفة في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم
 ورواه الامام ابو حنيفة في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم
 ورواه الامام ابو حنيفة في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم

من العيادة

عن الامام ابو حنيفة

لرسول

ضع

والله اعلم

[illegible]

من حال

فَوَافٍ

الى امتهم

۱۵۸

فم الحذب

[illegible]

میں نے یہاں سے

۱۲

كما هو مذهب أهل الحق أبو هريرة رضي الله عنه لم يكن يروي عن النبي قط إلا أن ثبت له ثلث
في ذات الله أن في طلب رضاه أعلم أن الثالثة كانت لرفع الفأس عن سائر وفيها رضاء الله أيضا لكن لما كان لم يقع
طبع فيها فقصص الثنتين بذات الله دونها قوله في سقيم خبره مندا، ونحو ذلك الكثرين في قوله أن سقيم
بأنه ما روى أن إبراهيم قال له أبوه لو خرجت معنا إلى عبدنا لا نعلمك دينا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق
التي تسمى القلعة التي فيها ولد إبراهيم قال له سقيم بكفرهم أو مراده الاستغفار وقوله بل فعله كبيرهم هذا بانه ما روى أنهم
بعد ما أتوا من مصر ورجعوا إلى مصر فماتوا جميعا أو روى أن إبراهيم قالوا أنت
فعلت هذا يا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم ثم قال والله أنت الذي فعلت هذا سببهم إذ كبيرهم كان حاملا
له على ذلك وقيل أراد بكبرهم ثم قال بل فعله كبيرهم وعلى هذا يكون الكساد حقيقيا وواحدة في شأن سائر وقصته
ما ذكره النبي في الحديث بعد هذا القول فانه قد روى عن جابر عن عمر بن الخطاب عن النبي قال في الإسلام فاني
أن هذا الخبر أن يعلم أن إبراهيم كان يعلم أن الله كان في الأرض جبارا فخرج إبراهيم من مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة
لا أعلم في الأرض مسلما غير إبراهيم فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة
لا ينبغي أن يكون إلا في مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة فأتى مكة
إبراهيم فقتلته بدمه فقتلته بدمه فقتلته بدمه فقتلته بدمه فقتلته بدمه فقتلته بدمه فقتلته بدمه فقتلته بدمه
يدور عا الذي جاء بها فقال إنما اتيتن بشيطان ولم تأتني بآية فخرجها من أرضي فأعطىها حمارا فقال إنما اتيتن
الكذب على الأنبياء فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه فمات بدمه
والخلف قال القاضى عيسى بن الصديق أن الكذب لا يقع منهم مطلقا أما الكذبات المذكورة في الحديث فأنما هي بالنسبة
إلى فهم السامع لكونها في صورة الكذب وأما في نفس الأمر فليس كذلك قال الشيخ السرخسي رحمه الله تعالى
حقيقة الكذب لأن الاستثناء من النص لا يثبت فيحتاج إلى العذر بأن الكذب للأصلاح جاز في ذلك وفيه
ظلم الظالمين وأقول كيف جعل ذلك ومع كلام إبراهيم عن قرينه جالسه أو مقاليته والله تعالى أعلم بحجوزة ولم يرد
طامع الأبرار أن من حمله كذباته قوله عن سائر أن الله أخرجني من الإسلام قرينه على أنه لم يرد به الاختصاص بالكذب
وقوله بل فعله كبيرهم فان لم يستح له صدور الفعل من الجاهل قرينه على أنه مؤول ومجوز فيه فلا يكون كذا
ق ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عنه لم يكن لهم يومئذ حجب ولو كان لهم يعني لاهل مكة حجب كاطنفة
والشعير ونحوهما لراعى الله في زيادته يعني لاهل مكة حين دعاهم إبراهيم بمكة ثم قال بل فعله كبيرهم
وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون **ق** أبو هريرة رضي الله عنه في رواية عنه لم يكن لهم يومئذ حجب ولو كان لهم يعني لاهل مكة حجب كاطنفة
قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا ولا ادخلنا العمل يعني العمل العام غير موجب لدخول الجنة بل
أنما يحصل به الاستعداد لأن الفضل الله عليه كما قال الله تعالى إن رحمة الله قريب من المحسنين لأن الفضل
الله منه أي يستتر ما حوز من غير السبب بفضل ورحمة ومن هنا عني لأجل يعني يستتر بفضل الله
دخول الجنة ويجوز أن يصح بتقدير معنى التمكن يقال أتمكن من ضرب زيد إذا جعله قادرا عليه وهذا
الاستثناء منقطع **ق** النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما صور الله آدم يعني طينته في الجنة
ماتشا ما خلقه من المدة أن يتوكل فجعل إبليس بطيف به أي بقراره وينظر إليه فلما رآه أوجن
عروا أنه خلق أن مخلوق لا تماثل الله يعني لا يقاسر فيما يسجد جوفه ويحصل به أنواع التهنؤات الداعية

بالرفع

قوله

والأشهر ما وقع في حديث
أشهر من الأول فقالوا أي الله
أن يخلق بدي

نحو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امرئ بخلاف

الحال من الله قالوا ومن قالوا رسول الله قال من أطاع

رسول الله فله أجره

إلى السفلون فكان الأمر كما عرفت فأن قلت يكون تصوير آدم في الجنة قبل ما خلقه الله تعالى من طينته
نعمان ورضاه قوله نعم يا آدم ليس يدل على أنه دخل الجنة وهو طينته قبل ما خلقه الله تعالى من طينته
وتركت أطوارا واستعدت لقبول الصلوات إلا أن الجنة حملت في الجنة وصورت فيها ويكفر المراد
بالسكون في الجنة الاستعداد فيها **ق** جابر رضي الله عنه في رواية عنه لما كذبني فربس يعني في أسراة
البيت المقدس فقتل في الحجاز في حطيم الكعبة على يد أبيهم وشدة ليل اللام الكشف في بيت المقدس
فقطعت أي شدة عنت أخيه من آياته أن علاماته التي في البيت المقدس والواو فيه للحال
ق فاطمة بنت قيس رضي الله عنها في رواية عنها لما كذبني فربس يعني في أسراة
بزوجته كثيرا وقيل هو كذا يعني عن كثرة ما قرنته لكن الوجه الأول
أبو جهم فخرج من بيت المقدس وقال النور في دليل على جواز ذكر
نحوه ولا يكون هذا من الغيبة المحزنة بل يكون من النصيحة وأما
المهلهة أي فقير لما مال له عند أنفسه لما قبله أن يأسأه فيه دليل
نحو الزوجة والول لأن فاطمة كانت قرينة واسامة مولى قاله
من البتة أن طلاقا باننا فخطبها أبو جهم أي طلب أن يتكها ومعاوية
مخزومة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما في حديثهما فاقبل بضم الهمزة من الأقبال
مخزوفة أي أوجرته لكل وأما المال فليست منه شيء قاله المعين بن
أن سالم وقد كان قتل واحدا قبل ذلك وأخذه ما لم يكن في الإسلام
شراح لكن ما قاله الرويان مؤان المعيرة قتل واحدا وأخذه ما لم يكن في الإسلام
بإسلامه فحدثت الباقى قاله عن الحديث فحدثت عن فاقبل من القول
جدة في النسخ المصحح وهو المكتوب لقول المصنف حين أسلم أعلم
في الصحيحين في أفراد البخاري وأنت ترى الشيخ رحمه الله
معا في الرواية عنه قال بينا أنا نائم إذ أتاني رجل فقال قم فاخذ بيدى
فوليتني يد الدال جمع جادة وهي الطريق الواضحة عن شئ في فاقترت
بأنها فافها طرق أصحاب الشمال وإذا جواد عن عيسى فقال
عد ففعلت ذاروت أن اصعد خربت على استحقاق فعلت ذلك
مودة راسه في السماء وأسفله في الأرض في أعلاه حلقه فقال
بعد هذا ورأسه في السماء فاقترن فدخل في ومو بالزاد الجمع
لحق بالخلق ثم ضرب العمود فخر وقبعت متعلقا بالخلق حتى أصبحت
ليم فقال ومما الطريق التي رأيت من ربك في طريق أصحاب
الشمال وأما الطريق التي رأيت عن عيسى في طريق أصحاب الشمال فهو منزل الشهادة
ولن نأله واما العمود فهو عمود الإسلام واما العروة فهي عروة الإسلام ولن نأله
تمت كاحش عنت جعل النبي يوم تمسك العروة في رؤياه كتمسك في البقعة يعني بن آية رب

أبوهم

في

نام

كما هو مذهب أهل الحق أبو هريرة رضي الله عنه لم يذكر إبراهيم النبي قط إلا أنه ثبت ثلث
في ذات اسم أي في طلب رضاه أعلم أن الثالثة كانت لرفع الحشا وعن سارة وفيها
طبع فيها خصل الثنتين بذات اسم ورواها قوله في سقيم خبر مبتدأ محذوف والنا
بيان ما روى أن إبراهيم قال لم أبوه لو خرجت معنا إلى عبدنا لا يجرك وبتنا في
التي نشتد على أنفسنا وبتنا في سقيم بكفرهم أو ما روى الاستيفاء وقوله بل
بعد ما التي نشتد من وجع وجع وصناعتهم وعلق النكس على كبرهم فلما
فعلت هذا بالهنا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم ثم قال وبتنا في سقيم
لم على ذلك وقيل أراد بكبرهم ثم قال بل فعله كبيرهم ثم قال وبتنا في سقيم
ما ذكره النبي عزم في الحديث بعد هذا القول فإنه قدم أرض جبار
أن هذا الجبار أن يعلم أنكم امرأتان يغلبن عليهما فإن سألن فاجرب
لا أعلم في الأرض سائما غيركم وغيري فلما دخل أرضهم راحوا بعضاه
لا ينبغي أن يكون إلا في سائر الناس فإني أرى قدام إبراهيم إلى الصلوة فلم
اليها فقصت بل قصته شديدا فقال لها ادعي اسمك أن يطلق
يد و دعا الذي جاء بها فقال أنا آتيتن بشيطان ولم تأتي بآية
الكذب على الأنبياء فمما طرقت البلاغ من اسمك محال وإما في غيره
والخلف قال القاضي عياض الصحيح أن الكذب لا يقع منهم مطلقا أما الكذب
الذي هم السامع لكونها في صوت الكذب وإما في نفس الأمر فليس كذلك
حقيقة الكذب لأن الاستشهاد من النفس أثبت فيحتاج إلى العذر بأن الكذب
ظلم الظالمين وأقول كيف يمكن ذلك مع كلام إبراهيم عن قرينة حاله
ظاهر الأبرار أن من جلت كذباته قوله عن كسان الكذابين في الإسلام
وقوله بل فعله كبيرهم فإن استحال صدور الفعل من الجاد قرينة
ق ابن عباس رضي الله عنهما الرواية عنه لم يكن لهم يومئذ حجب ولو
والشعير ونحوهما لردعهم في زيادة يعني لأهل مكة حين دعا
وارزقهم من الثمرات لعلمهم بشكركون ق أبو هريرة رضي الله عنه الرواية
قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا ولا ادخلنا بعمل يعني
إنا محصل به الاستعداد لأن تفضل الله عليه كما قال الله تعالى إن رحمة
الله منتهى ما يحيطون به من عند السيد تفضل ورحمة ومن
دخول الجنة ويجوز أن يكون بمعنى التمكن يقال أتمكن من ضرب ريد أو جعد

بالرفع

قوله

والأصل في حديثه
أشبه الأول في قوله
أنه يطلق بيان

الاستثناء منقطع
ما شاء ما طعن يعني المدة أن يتوكل جعل بليس بطيف به أي بقاربه ومنه إلى قماره أو
عروا أنه خلق أي مخلوق لأنما الكذب يعني لا يقاسر فيما يسد جوفه ويحصل به أنواع الشهوات الداعية

في الخبر

إلى المفسر فكان الأمر كما عرفت فأنه قلتم كيف يكون تصور آدم في الجنة وقيل في الجنة
نعمان ورضاه قوله نعم يا آدم ليس يدل على أنه دخل الجنة وهو بشر فلما جمل أن يكون طينته بعد الموت
وتركت أطوار أو استعداد لقبول الصوت إلا أنه جملته جملته في الجنة وصورت فيها ويذكر ما روى
بالسكون في الجنة الاستعداد فيها ق جابر رضي الله عنه الرواية عنه لما تولى قبره يعني في أسوانه
إلى بيت المقدس فثبت في الخبر أن حطيم الكعبة على اسم إبراهيم وتشديد اللام إلى كشف البيت المقدس
فقطقت أي شتمت تحت أخمص قدمي آتاة أي علامة التي روى أن النظر إليه الواو فيه المحال
فصل في فاطمة بنت عيسى رضي الله عنه الرواية عنها أنها تزوجت بفتح الجيم وتكون الهاء
فلا يضر غصاه عن عاتقه يعني بغير زوجة كثيرة أو قبل موكلنا به من كثرة ما فرقة لكن الوجه الأول
أولى ما جاء في بعض الروايات أن أبو جهم فرحل ضرب النصارى قال النووي في دليل على جواز ذكر
الغائب بما فيه من العيوب عند ما وثق ولا يكون هذا من الغيبة المحترمة بل يكون من النصيحة وأما
نحوه ففصلوا بفتح الصاد المهلهلة أي فقير لما لا له هذا التفسير لما قبله إنا في أسامة في دليل
على جواز نكاح غير الكفو إذا رضيت به الزوجة والولي لأن فاطمة كانت فريضة واسامة مولى قاله
لما طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص البتة أن طلقا فأنشا خطبها أبو جهم أي طلب أن يتكها ومعاوية
بن أبي سفيان ق المسوز بن مخزوم ومروان بن الحكم رضي الله عنهما الأئمة فاقبل بضم الهمزة من الأقال
ومو توفيه الشئ للشئ منقول محذوف أي أوجهه كل وأما المال فاستثنته شئ قاله المعين بن
بن شعبه حين سلم يعني أراد أن يسلم وقد كان قتل واحدا قبل ذلك وأخذه ما له في الشئ ثم لم يسلم
وجاء به إلى القتل هكذا أوجه الشراح لكن ما قاله الروايات من أن المغيرة قتل واحدا وأخذه ما له ثم جاء
فلم فلما طعن بعض الكفار على إسلامه لعذر الب ليق قال عزم الحديث فشدوا فاقبل من القول
موت بفتح الهمزة والباء ومكذا وجدت في النسخ المصححة ومما شكك بقول المصنف حين أسلم أعلم
أن هذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في أفراد البخاري وأنت ترى الشيخ رقم علامة
ق عبد الله بن سلام رضي الله عنه الرواية عنه قال بينا أنا نائم إذا نائم رجل فقال قم فخذ بيدى
فانطلقت معه فإذا أنا بجواد ومو بفتح الدال جمع جادة وهي الطريق الواضحة عن شئ ما فاخترت
الأسرعت لا أدخل فيها فقال لي لا تأخذ فيها فانها طرق أصحاب الشمال وإذا جواد عن عيني فقال
لي خذها فأتى بي جبلا فقال اصعد فجلست ذاروت أن اصعد خربت على استي حتى فعلت ذلك
مرار ثم انطلق لي حتى أني عمود رأسه في السماء وأسفله في الأرض في أعلاه حلقة فقال لي
اصعد فوق هذا فجلست كيف اصعد هذا ورأسه في السماء فاخذني فزحل لي ومو بالزاد الجملة
وبالجيم يعني رمي فاذا أنا حلق بالحلقة ثم ضرب العمود فخر بقت متعلقا بالحلقة حتى أصبحت
فانبت النبي عزم فقصصتها عليه فقال ومما الطرق التي رأيت من باب في طرق أصحاب
السماء وأما الطرق التي رأيت عن يميني في طرق أصحاب اليمين وأما الجبل فهو منزل الشهداء
ولن تنال عوام العمود فهو عمود الإسلام وأما العروة فهي عروق الإسلام ولن تنال
منتمسكا حتى تموت جعل النبي عزم تمسك العروة في رؤياه كتمسك في البقعة يعني بن أمية رضي

ابوهم

ق

نام

Copy

[illegible]

التبجيل فيكون

سفرنامه

صفة القمر ليلة البدر المراد بالوالد الذي في يوم الاثنين يرضوننا ولا اله الا الله
 فاني سيعين الغالب عليهم ولا يغلبهم كل الف سبعون الفا قال الشيخ المظهر يحتمل ان يراد بقوله سبعون هذا العدد
 ان يواد به الكثرة ابو موسى رضي الله عنه يدخل الجنة من امتي سبعون الفا المراد به الف مائة الف
 ولم يرد مائة واحدة منهم على صورة الف والتميم في الدخول يكفر وجودهم على انفسه الكواكب ابن عمر رضي الله عنهما
 ورواه عنه يدخل النار من امتي سبعون الفا قال الشيخ المظهر يحتمل ان يراد بقوله سبعون هذا العدد
 موت كل واحد منهما موفيه من النعمة والنعمة وذلك النداء بكثرة الايمان فخرج اهل الجنة وترجع اهل النار الى النار
 في غمهم رضي الله عنه يدخل من امتي الجنة سبعون الفا فيقول رب لا تجعل في قلبي حسرة يوم انا في النار
 فاني غفرت له رضي الله عنه يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم او قاله ابن عباس لم يبق في الدنيا
 ماء الا ما بين يديها من زمزم فكانت زمزم موضع المظهر لزيادة عكس المسد اليه في قوله
 سمع عينا معينا الى جارية على وجه الارض مربية باليعون قصته ما روي ان ابراهيم ومباهاجر
 ام اسمعيل وهي ترضعهم فوضعتهم في البئر ووضع عنقها انا فيه فمروا بها في ماء ثم نزل فيقضي
 جرفا لثرا وراين تذهب تتركنا في هذا الوادي وليس فينا نس ولا بناء ولم ينفذ اليها ثقات
 فماتت امرؤ هذا قالت اذن لا يضيغنا فوجعت فانتظرت حتى اذا كان عند الفجر جئت لا يروني استقبلت
 قال رب اني اسكنت من ذريتي بوادي غير ذي زرع الاية فلما ائذا بالطعام والنشر لم يفلحوا جعلت
 طرا اليها يلتوي من جوعه فانطلقت تدامية ان تظفر اليه فوجرت الصفا اخر جيل فقامت عليه فلم تزل
 يداهم بطم منه حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سمعت من جوارح الوادي ثم انت الموهوة
 ماتت عليها فلم تزل واحدة ففعلت ذلك سبع مرات فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فاذا هي
 الملك عند موضع زمزم يبعث حناجيه من ظهري الماء فجعلت تحمله حوضا للكلاجي الماء وجعلت
 يرف الماء في سفاتها وطوبى لغير شربة وارضعت فقال لها الملك لا تخاف فان مهنا بيت الله مبين
 الغلام وكان موضع البيت اكنة مرتفعة من الارض وكانت كذلك حتى تفرقتم فبنى لوانه اسفل مكة
 او اوطايزا يتردد حول الماء فارسلوا الغلام جاء ابراهيم وقال يا اسمعيل ان الله امرني اذ ابني ههنا
 ما فاشرا لي اكنة مرتفعة فخذ ذلك رفع القواعد من البيت ابن سعود رضي الله عنهما والرواية
 ثم اسم موسى لقد اوزى بالكثر من هذا يعني اذاه قوم اسلم من هذا اليزاء فصبه قاله حين سمع رجلا
 يوم حين حين قسم النبي عمر الغيبة فاعطى بعض الناس وترك بعضهم واسم ان من القسم عدل فيها
 لا اريد بها وجه الله فتفرج وجه النبي عمر حتى احرقت في يعدل اذا لم يعدل الله وكره له الحديث
 عليه النبي عمر وعمر رضي الله عنهما على الصبر عابثة زم انتفاع الرواية عنها يوم اسم لقد اذكرني
 فبعض الشيخ ذكرني بتقديده الكاف كذا وكذا انه كنت تسبها على بناء المجهول الى انساني اسم
 او لا يروى اسقطها على بناء المعلوم ان تركت تلاوتها من سورة كذا وكذا قاله حين سمع عبدا
 يذبح الخطي بفتح الحاء المعجمة وسكت الطاء المهملة منسوب الى خطبة من قبيلة من الانصار الا انصارى
 من الانصار من الببل وفيه استحباب الدعاء لمن ذكر اية او مسئلة قدسها واملاها عليها في الطريق الاولى رعاية تلاوة
 من يقرأ من الدعاء على الكبر على الماضي بالمتواضع والماضي على التواضع والماضي على التواضع
 من يقرأ من الدعاء على الكبر على الماضي بالمتواضع والماضي على التواضع والماضي على التواضع

ولا فاجبه هم بالماء
واقبالوا الراتا ذنير
نسرل عند س قاته
فاما بن فيه بيوت
بب غلام جاء
بهم وقال

[illegible]

وذكر ما كان له من الفضل في الدنيا والآخرة
وذكر ما كان له من الفضل في الدنيا والآخرة
وذكر ما كان له من الفضل في الدنيا والآخرة

والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...
والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...
والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...

والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...
والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...

والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...
والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...
والأول من ذلك النور واعتبار الظلمة...

Copy

وما لم يسم فاعلم **ق** ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في المنام انسكبت سواك فكل في رجلان اصرهما الكبر من الاثر
فقالوا ان اعطيتنا الاصر من اكل فكل في رجلان اصرهما الكبر من الاثر فكل في رجلان اصرهما الكبر من الاثر
اصحابه مما في من الكلام وحسنهم عليه لان السواك في المنام تظهر لهم من الغيبة ويحرم ما نوهم بعض ان من في قوله الكبر
منها للتفصيل وجعل الالف واللام زائفة لثلاث عمل افعال مع اللام ومن وليس كما نوهم لان من معنا للتبيين كما في قوله
وليس بالاكبر من حصار ولو كانت للتفصيل لكان الرفع الى غير ما ومن كذا **ق** ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في المنام
اراني ليلة عند الكعبة قال النور في شرح هذا الحديث ان في بفتح الهاء وانت تركي المصنف اورد في الفصل
الحديث فرائد رجلا آدم على وزن الفعل اي اسم تدبير السحر وجعله آدم يكون الدال كاحسن ما انت راها
او ام الرجال له طمة بكسر اللام وتدبير السحر الذي يحاكي وزنه الاذن وجعلها اللام بكسر اللام كاحسن ما انت
راها من الذي قد رجلا بتدبير الجيم معناه سحره بفتح ط مع ما او غيره في يقطر ما يحقل ان يكون على ظاهره
اي يقطر الماء الذي رجلاه لقرن رجلاه وان يحاكي من نصارته وحسنه متكيئا على رجلين او على عواتق
رجلين من الزواك العواتق جمع عاتق وهو ما بين المنكبين الى الضيق يطوف بالبيت فالت من هذا فقل هذا
المسيح ابن مريم عيسى مسيحا لانه لم يحسب اذ ارض الابرار لو لم يكن زكواياته فيكون الفعل معنى المفعول اولاد
خرج من بطن امه مسجوحا بالدهن او كونه مسجوحا اسفل القدمين لا احصى له في اثار رجلا اي ملائكة من وبيعه
قطط بفتح القاف والطاء وروي بكسر الطاء معناه قد يد الجحود ومن ان يكون الشعر ملفوفا غير مرسل اعور العين الي
كما في غيبة طائفة بالهمزة اي ذائب ضوءا وروي بغير الهمزة فمعناه ناتية باردة اعلم ان ما ورد في الصحيح ان
الرجال مسجوح العين وانما ليست حجارة ولا ناتية يعارض هذا الرواية ولكن الجمع بينهما بان المسجوح هو العين
العين والاحاطة هي المسحوق اما الجمع بين رواية انه اعور العين ورواية انه قد مر بيانه في الباب السبع
في حديث الرجال اعور العين اليسرى فالت من هذا فقل هذا السهم الذي رجلا لانه مسجوح العين وال
مسح الارض اي قطعها حين خروجه المقداد رضي روى عنه انه قد في الشرب يوم القيمة من الخلق من يكون منهم
مبيل ومن ستم انه قال لا ادري ان المبلين عني النبي عمو (مسافة الارض او الميل الذي يتجلى به العين فيكون السهم
قدرا على انهم في العرق منهم من يكون الى كعبته ومنهم من يكون الى كعبته ومنهم من يكون الى حقويه اي حاصرتيه ومنهم
من يلجم العرق الحاشا تقدم الكلام عليه قريبا في حديث يعقوب النكس حذيفة رضي روى عنه تعرض عن
الشي على السلطان او من عرض العود على الاناء الفتن المراد بها الاعتقادات الفاسدة على القلوب كالحصا
عودا بضم العين ونصب الدال ما يشبه به الحصا من طاقاته وقع حالا يعني كما ان الحصا ينسجم على ما في الحال
وهي انه يجمع من عوات واحد بعد واحد كذلك الفتن يظهر في القلوب من بعد اخرى فيجمع فيها روى بعض الدال
خبر مبتدأ محذوف اي ما عود عود وقال في النهاية عودا عودا بفتح العين على المصدر يعني يعاد ويعاد ويكرر
بعد اخرى فاي فليس اشبه ما على صيغة المجهول والصغير المنسوب للفتن يعني دخلت فيها فادخلانا ما وجلت
من محل الشرب لكت فيها على بنا المجهول بكسرة سوداء يعني اترث الفتن فيه كالنقطة السوداء وادى قلب
انكرها اي ردها ولم يبق فيها لكت فيه بكسرة بيضا حتى يصير على قلبي ابيض بالفتح غير منصرف بدل عن
قلبين قوله حتى يصير غايه لكت الارض من الامشرب والانكار يعني يصير حب القلوب على نوعين احدهما ما
لم يقبل الفتن ولم يلقصق به مثل الضيق وهو بالقصر الما لابس الابيض فلا تتضره فتنة حاد امت السموات

يكلمه

قوله
المسيح ابن مريم عيسى مسيحا لانه لم يحسب اذ ارض الابرار لو لم يكن زكواياته فيكون الفعل معنى المفعول اولاد

طائفة

اي يصير الزمان
عاقبة من بعض
الافعال

والارض والآخر في النوع **ق** ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في المنام انسكبت سواك فكل في رجلان اصرهما الكبر من الاثر
التي تباها ابان السحاب على الذم كاللوت في عجم مضومة ثم جيم مفتوحة ثم حاء معجمة مكسورة اي ما لا يقل اي يكون
نصب على حال من الكون والعامل في معنى الفعل الكاين في الكاف يعرف من هذا القول ان ذكر القلب لا يقع فيه خبر
كاللوت في الذي لا يثبت فيه الماء لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا الا ما اشرب من هو ايعني من اعتقاد انه القدر
وشهوته النفسانية لعل هذا من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح يعني ليس فيه الا هذا وهذا ليس بخبر فيلزم
منه ان لا يكون فيه خبر البتة الحديث متفق عليه والسياق لم يسم يعني الحديث المذكور متفق عليه في المعنى
لكن الفاظه المستقيمة على هذا القرب كان لسانه ولذا نسبت اليه ابو هريرة رضي روى عنه بفتح الجيم
الحجة يوم الاثنين ويوم الخميس قال النبي فيهما محار من كثرة الغفران واعطاء المنازل وقال الغاضض في قوله
على ظاهره لان الحجة مخلوقة وقومها ما يكون علامة لذلك فيخبر لعل عبد لا يشرك بالله شيئا يعني ذنوبه الصغار
بغير وسيلة طاعة يكون مغفورة من فضل الله الارجل كانت بينه وبين اخيه شخا بفتح الشين المعجمة وسكون
الهمزة المعجمة والماء بعد النون اي عداوة فقال انظر وابغضهم الله من يعني يقول الله ملائكة السائل في بلاد المغرب
ام يله اهد من حتى يصطليح لا تعطوا منها انصبا اليه جليل الذين بينا عداوة حتى يرفع ويقع بينهما الصلح
سفيان بن ابي زهير الازدي روى عنه اتفاقا الرواية عنه بفتح العين ان بلاد قافيا قوم بيتون بضم الباء وتدبر
التي فيها خصصت والمدنية خير لهم يعني واحال ان الاقامة في المدينة خير من الاقامة في البلاد التي يتقلون بها لان المدنية
حرم الرسول ومن يبط الوي لو كانوا يعلمون ان حاف الاقامة في المدينة من الفوائد الدينية جوا به محذوف وهو ما
ارجلها منها وتفتح الشام فيان قوم بيتون فيكون باهله ومن اطاعهم يعني يركلون من المدينة مسرعين الى الامصار المفتوحة
ونقام العراق فيان قوم بيتون فيكون باهله ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وفيه بيان
فضل المدينة والصالح على شدة **ق** ابو هريرة رضي روى عنه اتفاقا الرواية عنه بفتح العين ان بلاد قافيا قوم بيتون بضم الباء وتدبر
صل عداوة ما فيه وفي آياته من الحفاض والادب فافظ بذا الدين يعني الناس يتزوجون المرأة لهذا الارم
والعادة فاحذر انما يكون المرأة الصالحة ولا تقع في شئ آخر تزينت بذكر وهو في الاصل الدعاء بالافتقار
لكن العرب يستعملون اخر كالعناية والانتظار والتعظيم الامر والحث على الشئ وهو المراد هنا
كذا قاله الطبري وقيل اراد به تربيت يذاك ان لم يفعل ما امرت **ق** اسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في المنام
يؤني بالرجل يوم القيمة فيلق في النار فتدلى اقناب بطنة اي يخرج معاذه فيدور بها الى الرجل بالاقتاب
كما يدور الخيل بالرمح فيخرج اليه اهل النار فيقولون يا فلان ما لك انك تكثر بالمرء وتكثر عن الناس يلى
كنت امر بالمعروف ولا اتية واتهم عن المنكر واتية اي فعلته **ق** اسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال في المنام
البياء فيه للتعدية وانفع افعال تفصيل من النعمة ان بالكرم نعمة من اهل النار من هذه بيانية في محل
النصب على الحال يوم القيمة فيصنع في النار صبغة يعني يغسل فيها من اراد من الصبغ العسل اطلاقا
تطهر من على اللازم لان الصبغ انما يكون بالغسل غالبا ثم اراد من غسها انها اصابة لفتح من النار به ثم يقال
يا ابن آدم هل رايت خيرا قط يعني في زمان فترك نعم قط فيقول لا والله يارب فشد العذاب تشبه
حاض عليه من نعم الدنيا ويؤني باشارة الناس يؤشا شدة وبلا في الدنيا من اهل الجنة فيصنع صبغة في

خير

فيكون

في حجة الوداع بالعمرة الى اياكون نحو الاعلى انه اراد به التمتع اللغوي وهو الارتفاق بمعنى ارتفاق عزم في كونه
قارنا كارتفاق التمتع بان لم يحرم لهما من اول الامر ابو ذر رضى الله عنه على الرواية عنه اثنان جبريل في بيتي
انه الضمير في الشان من ما يت من امتك لا يشرك بالله شيئا في خلق الجنة قلت وان زني وافسرف قال وان
زني وان سرق هذا السؤال من ان ذر كان لشدة غفرتة من المعصية واستعاذه عن المعاص وفي الحديث
حجة لاهل السنة من ان صاحب الكسبية لا يقطع له بالنار وان ادخلها اخرج منها وخلق في الجنة **ابو ذر**
رضي الله عنه على الرواية عنه اخرج آدم وموسى قيل هذا الحاجة كانت روحانية يؤيده ما جاء في رواية عند
رهما وقال القاضي جردان يكون حسنة بان احصاها واجتمعا كما ثبت في حديث الاسراء انه عزم اجتمع
مع الانبياء وصلى بهم فقال موسى يا آدم انت ابونا الذي خيبتنا اى كنت سببا لخيبتنا عن سكون الجنة من اول
الامر واخرجتنا من الجنة بخطئنا الذي خرجت بها منها فقال له آدم انت موسى اصطفاك الله بكم لاهل
كليمه وخطئنا التورية بغير هذا مشا به تقدم فيه قول السلف وتاويل الخلف اتلفني حمة الاستغناء فيهم
للا تبارك على امر قد رآه على كتيبه في اللوح المحفوظ اى في التورية قبل ان يخلقني باربعين سنة المراء منه التلقين
لا الخديرة فان قيل العاصي من الوفاق هذه معصية قدره الله على لم يسقط عنه اللوم فكيف انكر آدم بهذا القول
على كونه ملاما قلنا انكر اللوم من العذر بعفو الله عن ذنبه ولذا قال اقلوني ولم يقل الاثم على بنا المجرور
او نقول اللوم على المعاصي في دار التكليف كان الزجر وفي غيرها لا يفدر فيسقط حج آدم موسى حج آدم موسى كان
للتاكيد يعني غلب بالحجة على موسى لانه حال ذكر على علم الله ونبيه عليه بانه عقل عن القدر السابق الذي هو الاصل
وقصر النظر على السبب اللاحق الذي هو الفرع **ابن عباس** رضي الله عنهما عن احسنهم واجملهم كذا يعني فاعلم
الفعل الحسن الجليل فاصنعوا يعني داوموا على هذا الصنيع قاله النبي عبد المطلب حين سقوه النبي على من
اى يذره وفيه دليل على استحباب الشان على من يفعل الخير واخذ عليه **ابو ذر** رضي الله عنه اتفقا على الرواية عنه اثنان
ابراهيم النبي عزم الى نفسه وهو ابن ثمانين سنة كذا رواه مسلم بالقدوم بفتح القاف وكحيف الدال التي تحت
بها النجار وقيل بنو اسم مكان بالشام وفيه التحفيف والتشديد **ابن عباس** رضي الله عنهما عن ابي هريرة عن اخذ الرواية
وهي العلم الكبير واللواء دون ذلك ريز فاصير اى ناله المعصية يعني مات ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها
عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرأة بكسر الهمزة هي الولاية يعني من غير ان
يوليهم النبي على اخذ ذلك ففتح له تقدم توضيحه في الباب الثالث في حديث لا تعط يا خالد **ابو ذر** رضي الله عنه
اتفقا على الرواية عنه اثنان عبد بن عباس رضي الله عنهما عن اخذ الرواية عنه اثنان عبد بن عباس رضي الله عنه
عن ذنبه فقال تبارك وتعالى عبدى ذنبا علم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذن
فقال اى ربي اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى عبدى ذنبا فاعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب
ثم عاد فاذن فقال اى ربي اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى عبدى ذنبا فاعلم ان له ربا يغفر الذنب
وياخذ بالذنب مذهب اهل السنة انه اذا تاب احد عن ذنب ثم عاد اليه كتب عليه الثاني وبطل
توبته وهذا الحديث يدل على ذلك اعمل ما شئت فقد غفر لك المراء منه التلطف وحسن العناء الى خط
لا الحث على عمل ما شئت قال عبد الاعلى اخذ في رواية هذا الحديث لا ادري اقال اى النبي عزم في الثالثة او في الرابعة
اعمل ما شئت يعني مثل عبد الاعلى في ان قوله اعمل ما شئت المذكور في المرة الثالثة كما ذكر في المتن او المذكور

قوله

على

عبد الله

بن رواحة

في الرواية

المرة الرابعة بان قال ثم عاد فاذن فقال اى ربي اغفر لي ذنبي واخذ بالذنب فيذكر اعمل ما شئت في هذه المرة
عمر بن عبد الله رضي الله عنه روى مسلم عنه اسلمني بصلته الارحام وكسر الاوتان وان توجده الله لا تشرك به شيئا
قاله له حين ساله باى شئ ارسلك يعني الله تقدم بيانه في الباب الثاني في حديث انك لا تستطيع
حكيم بن حزام رضي الله عنه اتفقا على الرواية عنه اسلمني بصلته الارحام وكسر الاوتان وان توجده الله لا تشرك به شيئا
له حين سأل الخيرات في الجاهلية هل له فيها اجر يؤيد هذا المعنى حديث اخر وهو ان الكافر اذا اسلم
فحسن اسلامه يتب على ما فعل في الجاهلية من اثم قال المظفر في كتاب بعد اسلامه بكل حسنة عملها في
الكفر ثواب حسنة واحدة لا عشر حسنة كما يكتب للحسنة في الاسلام قال الشيخ الكلابي اذكي بوز
ان يكون المعنى اسلمت ببركة ذلك الخير السابق يدل عليه ما روى انه قيل للنبي عزم ان فلانا يصلي الليل كله
فاذا اصبح يسرق قال عزم سبنا ما تقول اخي النبي عزم ان صلواته بالليل بشري من الله على ما سبق له من السعادة
وانه يرجع الى الله ويؤوب **ابن عباس** رضي الله عنهما عن اتفقا على الرواية عنه اثنان خلق في الجنة والام يحيى
الطبيعة يعني الشبهات خلقه وسحرة اراد منه التلطف به لانه معناه الحقيق قال جعفر بن ابى طالب لما خاص به
وزيد وعلى في بيت حمة تقدم بيانه في الباب الثاني في حديث انما الخالة **ابو ذر** رضي الله عنه اتفقا على الرواية
عنه قال لما كسر الكفار في غزوة احد رباعية النبي عزم قال اشترى غصن على قوم فغلبوا بنيتي يعني هذا الفعل
يشير الى رباعية وهو على وزن الكراهية السن التي بين الشنة والثاب اشترى غصن الله على رجل فغلبه
رسول الله فغلبه ان يراد به جنس الرسل وان يراد به نفس نبينا عزم وضع الرطان وهو وضع المفض
فيل الذي قتله نبينا عزم وهو ابى بن خلف في سبيل الله احترز به عن قتله في هذا قصاص اعلم ان الانبياء
عزم ثواب الحق وخلفاوه فقام الدرجات العليا فنعرض لهم بالاضرار اشترى عليه عقوبة النار **ابو ذر**
رضي الله عنه اتفقا على الرواية عنه اثنان رضي الله عنهما عن اتفقا على الرواية عنه اثنان رضي الله عنهما عن اتفقا على الرواية عنه اثنان
فيما ذهب فقال له الذي اشترى العتار خذ ذهبك حتى انما اشترى من كل الارض ولم يشترى من كل الذهب
فقال اى البياض الذي اشترى الارض انما بعثك الارض وعافى بها فحقا كما الى رجل فقال الذي يحكى اليه الحكا والذوق
احد هاتين علام وقال الاخرى جارية فقال انكيا العلام جارية وانفق على انفسهما فيه وتصدق في الحديث دليل على ان
الموضوع في السبع لا يدخل في عقد البيع لانه عزم ذكره في غير انكار وطلو اخلاق العجز فانه ينتقل الى من يشترى لانه
من اجراء الارض وليس على جواز الحكم لان الظاهر من قوله الى رجل انه لم يكن حاكما في البلد وانما يحكم في الحكم
لانه لم يجد مدعا فاصله **ابن عباس** رضي الله عنهما عن اتفقا على الرواية عنه اثنان رضي الله عنهما عن اتفقا على الرواية عنه اثنان
اراد في الشام ظلم سخط السمن والعسل فارك الناس يتكفون منها بايديهم فالمستكثر والمستقل وارى سببا
واصل من السماء الى الارض فارادك اخذت به فطوت ثم اخذ به رجل من بعدك فطام اخذ به آخر فطام اخذ به رجل
فانقطع به ثم وصل له فقال قال ابو بكر يا رسول الله يا ابن انت وامى والله للذي عني فلا عيب في ما قال عزم اعين قال
ابوبكر اما الظلم فظلمة الاسلام واما الذي سخط من السمن والعسل فالقران حلاوته ولبسته واما ما يتكفف
الناس من ذلك فاستكثر من القران والمستقل واما السبب المواصل من السماء الى الارض فالحق
الذي انت فيه تاحذ به فيعطيك الله ثم ياخذ به رجل من بعدك فيعطيه ثم ياخذ به رجل آخر فيعطيه
ثم ياخذ به رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعطيه فاجزى يا رسول الله احصت ام احطت فاعلم

قوله

للمعظم

خلق

السجدة ظلمة
والطبيعة

ولحيته وكان بحجر مع ان هرون ابوه من سنا واجل قدر ان يثقل على الامه وقد قال عزم حق كبير النسخ
عليه ام حق الولد على ولد وما اختاره الشبه اثار في الجواب من ان موسى لم يحفل ان يكون مادونا في
هذه اللطمة ويكون ذكر امتحان المملوكوم فلا اختار بعد فوجع المالك الى الله فقال انك ارسلني الى عبدك
لا يريد الموت وقد فناء عيني فذا الله اليه عليه وقال ارجع الى عبدك فقل الحيوة تريد بعد سبعة الاستغناء في
الحيوة فان كنت تريد الحيوة فضع يدك على من يوراي طراوة فوارث يدك اي سرت من شعرة فانك تعين
بها اي بعد ذلك الشعرات سنة قال اي موسى ثم الهاء فيه السكت وما الاستغناء في معنى ثم ما يكون بعد ذلك
احيوة ام موت قال ثم الموت قال لان من قريب يعني اختار الموت في هذا الحالة فان قلت لم يعد موسى
ما فعله فبنا اذا علم الامر من الله ولم يندم عليه كما ندم حين قتل قطيا بقوله رب اني ظلمت نفسي فقلت
اللطمة انما احدث في عينه الصورة دون عينه الملكية فكانت تلك العين للملك كاللباس فام ينقص من
خلقته الروحانية شيء نقله الله عنده لطم موسى على صورة انسان ففقت عينه رب ادنى من الارض المقدسة
انما سال موسى عن قرب من الشرفا ولم يسأل نفسه بيت المقدس لانه خاف ان يكون قبيحا فيكون في بيت
به الناس رمية بحجر اي بمقدار ذكر قال النبي صلى الله عليه واله لو اني عرفت اي عند البيت المقدس لاريتكم قبيحا الى جنب
الطريق عند الشيب الاحمر وهو تل الرمل ابو هريرة رضي الله عنه انفا على الرواية عنه جعل الله الرحمة مائة جزء
فاما سبعة وسبعين وانزل في الارض جزءا واحدا في ذلك الجزء يترام الخلايق حتى ترفع الدابة جاثيا
عن ولدها خشية ان تصيبه تقدم بيانه في الجبل الثاني في حديث ان الله ما كرهه ابو هريرة رضي الله عنه
الجاري عنه قال انت النبي عزم فقلت يا رسول الله اني رجل شاب وان اخاف العنت اي الزنا وولست
اجد طولا اتزوج به النساء فاذن لي ان اخضع فقال عزم جف القام بما انت لاق جفاني القام كتابه
حقق التدبير وشبوت الحقاد برأية لان جفاني القام يكون بعد فراغه من الكتابية وتامه اي تمام الدين
وملأ من كلام المصنف فاختص بكسر الصاد المهملة امر من الاختصاص وهو جعل المرء لغة خصصا على
ذلك لظن في موضع الحال يعني اذا علمت ان كل شيء مقدر فاختص حال كون اختصاصك واقعا على ما جف
القام به من الاختصاص او ذر يعني وانك الاختصاص حال كون توكل واقعا على ما جف القام به من توكل
وهذا الكلام غير مذكور بطريق الاذن على الاختصاص بل مذكور على وجه اللوم على استبداده قطع القسط
من غير فائدة كقولنا اعلموا ما شئتم وفي بعض النسخ فاختص بالراء بعد الصابي يعني اختص عليه بتسليم
الامور للتقدير او ذر الاختصار بالتصريف والدفع يعني كل منهما لا يغير المقدرة فعلى هذا قوله او ذر امر
للتقدير ابو قتادة رضي الله عنه قال بينا رسول الله يمشي حتى انتصف الليل وانا الى جنبه
فنهض رسول الله عزم قال عن راحلة فانتبهت فدمعت اي حسرت له كالدعامة من عنوان او قطة
اعتدل على راحلة ثم سار حتى ذهب اكثر الليل مال عن راحلة فدمعت من غير ان او قطة حتى اعتدل
على راحلة ثم سار حتى اذا كان في آخر الليل مال ليلة اشهد من المسلمين الاولين فدمعت فرفع راسه فقال من
هذا قال ابو قتادة قال متى كان هذا مبرك من قلت ما زال هذا مبرك من هذا الليلة فقال عزم
حفظك الله بما حفظت به اي سبب شئ حفظت به نبية قال له سبح ليلية التعريس حين دفعه ثالثة
وفيه السحاب الدعاء لمن احسن ابو هريرة رضي الله عنه على الرواية عنه خلق الله آدم وطوله

قوله

ابو هريرة

سنة ١٢١٢
١٢١٢
١٢١٢

ستون ذراعا قال عزم فسلم على وليك من الملائكة فاستمع ما يقولون فانه يا خبير وخيرة ذرعتك فقال السلام عليكم
فقالوا السلام عليكم ورحمة الله وراؤوه ورحمة الله الضيف في رادوه لادم والزبارة شعرك الى مفعولين ومفعولة
الثاني قوله ورحمة الله فقال من يدخل الجنة على صورة آدم يعني يكون طوله كطوله ادم قال فليزل الخلق ينقص حتى
الآن يعني لم يزل طول ولدا ادم ينقص على ستين ذراعا والآن بالنصب ظرف يعني حتى يصل النقصان الى الوقت
الذي ذكره النبي عزم في الحديث قبل هذا مقدم في الشرب على قوله وكل من يدخل الجنة ابو هريرة رضي الله عنه
عنه خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكنة يوم
الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها في الزبارة الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر
من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من النهار هي بين العصر الى الليل العباس بن عبد المطلب رضي الله
عنه ذاق طعم الايمان من رض بالله ربنا نصب على التمس وبلاسلام ديننا ونحوه سولا قال صاحب الخبر
معا الرضا بالشئ هو الاكتفاء يعني من لم يطلب غير الله ربا ولم يسع في غير طريق الاسلام ولم يسلك سوى شريعة محمد عليه
السلام ذاق من الايمان طعم اقصر وصفه الكلام شبه الامر الحاصل الوجدي من الرضا بالامور المذكورة بمطعم يلتذ
بتناوله ثم المشبه به وادار المشبه ورشح بقوله ذاق فان قيل الرضا بالتالي مستلزم للاولين فلم يذكرهما قلنا لا يخرج
بان الرضا بكل منهما مقصود انما روي البخاري عنه قال كينا مع النبي عزم في شرفنا الصائم ومنا المظهر
فتر لنا من لاني يوم حار فسقط الصوم وقام المفطر ون فضربوا الائمة وسقوا الرواب فقال عزم ذنب المفطر
اليوم بالامر فاحتمل ان يكون للمفطر من اجزا فعال المفطر وان يكون للحسن ويجوز مبالغة بان
يلج اجزاهم مبالغة فيهم فيه اجر الصوم ويجعل كافي الاجر كالمفطر كما يقال عزم الشجاع ابو هريرة رضي الله عنه
الرواية عنه راي عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال اسرقت فقال كلا وهو حر في رديع اي ليس الامر كما زعمت ثم ذكر
ذلك بالخلق بقوله والذي لا اله الا الله فقال عيسى اميت يا الله يعني صدقت من خلق بالله وكذبت عني يعني كذبت
ما ظناري من سرقة الاحتمال انه اخذ باذن صاحبه وبان له حقا فيه ابو هريرة رضي الله عنه عزم ان
ثم عزم انك ثم ربح انك من ادرك ابوية المضاف اليه وهو من ادرك ابوية محذوف عن كل واحد من الاولين بقية
الثالث عند الكبر فقدم مع ان خدمة الابوين مما ينبغي ان يفعل في كل حين لشدة احتياجهما الى الله والحكمة في
نكر الحالة احدهما او كلاهما بالرفع فيهما هكذا في جميع روايت مسلم وفي كتاب الجياد وجامع الاصول واحدهما
فاعل للمظهر وهو عند اخر مبتدأ محذوف وفي مذكور احدهما او كلاهما وطرا الحجة بين القولين من ادرك
ابويه والمذكور في بعض نسخ المصاييح والمشارف احدهما او كليهما بالنصب فيكون بدل عن ابويه ثم لم
يدخل الجنة يعني بسبب عقوبتهما والتقصير في حقوقهما المعنى لصق انف من ادرك ابويه بالرغام وهو ثياب
مختلط بالرمال والمراد منه الذل وهذا محتمل ان يكون اختارا يعني اذل الله من قصر في خدمة ابويه
او احدهما بان لا يدخل الجنة ويكون ما ولا بعد دم دخوله قبل العقوبة او محتمل لاعلى ظاهره على قول من يقول
بالاعراف وحتمل ان يكون دعاء عليه ابو بكر رضي الله عنه قال جئت المصلين ورسول الله
لا كف تركت دون الصف ثم مشيت الى الصف فلما اتم النبي عزم صلوة سأل من فعل ذلك فقلت انا
فقال عزم زادك حرصا ولا تعد قال له روي لا تعد كون العين وضم الدال اي لا تسرع في المشي الى الصلوة
بل كن على السكون فان من قعد الصلوة فكانه فيها وروي بضم العين وسكون الدال يعني لا تنفل مثل هذا وتل

عنه
ابو هريرة
ابو هريرة

Copyrsity

معناه لا ينطبق حتى يفعل كذا أبو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث
حرف الاستفهام فيه محذوف قالوا نعم يا رسول الله قال لا تقوم الساعة حتى يزعموا سبعون ألفا من بني السجستان
بعض من العرب وتلك المدينة قسطنطينية على ما صرح بذلك في رواية أخرى فإذا جاءوا فها هم يقاتلون
بسلام ولم يرموا بسهم قالوا لا اله الا الله والله أكبر في كل صلاة في الجحيم يقولون الثانية في
المرّة الثانية لا اله الا الله والله أكبر في كل صلاة في الجحيم يقولون الثالثة لا اله الا الله والله أكبر في كل صلاة في الجحيم يقولون
فيخفون فيبينهم يقسمون المعانيخ إذا جاءهم الصبح أي المستحيث فقال ان الدجال قد خرج فيخرج فيكون كل شيء
ويرجون تقدم وصف الفالحين في الباب الثالث في حديث لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاعاق
على رضى اتفاقا على الرواية عنه سفلونا عن الصلوة الوسطى أي الفضل صلوة العصر بديل أو عطف بيان
وسيجيء على من قال الصلوة الوسطى غير العصر وعلى من قال انها مهمة ابراهيم الله عز وجل الخلق على
محافظها كساعة الاجابة يوم الجمعة فان قيل ما روت عائشة انه عدم قال حافظوا على الصلوات والصلوات
الوسطى و صلوة العصر تدل على ان الوسطى غير العصر قلت يحتمل ان يكون الوسطى ليلتها والعصر اسم
فذكرها عن اسمها ملاء الله قبورهم ويوتهم نار قال شارح المشكوة هذا دعاء عليهم جديلا لاربعين من حرك
بيوتهم في الدنيا فيكون النار استعارة للفتنة ومن اشتعل النار في قبورهم قاله يوم القيامة وهو يوم
الاحزاب كان ذلك سنة اربع من الهجرة أبو سعيد روى البخاري عنه قال وعظ النبي يوم يوم عيد
وامرهم بالصدقة فلما رجع عمر الامير جاءته زينب امرأة ابن مسعود فقالت يا بني انك امرت
اليوم بالصدقة وكان عندك حتى لي فاردت ان تصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده احق من تصدق
به عليهم فقال عمر صدق ابن مسعود زوجي وولدي احق من تصدق به عليهم أي بخلتكم والضياع
الحجور عايد الى من وتلك الصدقة كانت تطوعا لان المفروضه لا يجوز اعطاؤها الى الزوج والولد
ابو سعيد رضى اتفاقا على الرواية عنه قال جاء رجل النبي عمر فقال اني استطلق بطنه فقال عمر اسقه عسلا
فدع بطنه فقال عمر جاء وقال يا رسول الله لم ينقطع فقال اسقه عسلا ففعل ثم جاء وقال لم ينقطع فقال عمر
اسقه عسلا ففعل وقال لم ينقطع فقال عمر اسقه عسلا ففعل وقال لم ينقطع فقال عمر في المرة الرابعة
صدق الله يعني كون شفا ذلك البطن في شربه من قد اوجي الى والله صادق فيه وهذا التوجيه اول ما قاله
بعض الشراح من ان المراد به قوله نعم فيه شفاء للناس لان الآية لا تدل على ان شفا من كل داء وكذب بطن اخيك
يعني اخطأ كما يقول العرب كذب معي اذا اخطأ اذ اخطأه عدم حصول الشفاء له وذلك اما لان نيته في شربه
لم يكن خالصا او لان الدواء لم يجعله بجرعة الحديث فسقاه فبرأ فان قيل العمل سهل ملطف فكيف امر النبي
به فوقع الاسهال قلنا قلنا عدم علم ان ذلك الاسهال كان من اجتماع فضلات بلفظة دفعها الطبيعة مرة بعد اخرى
وقال فيها بقية من المادة محتاجة الى قلبها بملتين فامر بشرب الحسل مرة بعد اخرى فلما شرب تفلعت بالكلية
عائشة رضى اتفاقا على الرواية عنه صدقنا بحديث الدال انهم يجرؤون عذابا سمعها به يوم كذا يعني عجز زين نفي من المصنف
لضمير صدقنا من عجزه هو للدين وهو بضمين جميع عجزه في المرأة الكبيرة السن ولا يقال عجزه والعامة يقولون قلنا
على عائشة الجملة صفة عجز زين قلنا ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فكذلك عابسة فلما خرجت ودخل رسول الله
حكمت ما قالت قال عمر الحديث أبو هريرة روى البخاري عنه عجب الله من قوم ارادوا بد رضا لا سيما لم يمتع

قوله

في حقه يدخلون الجنة في السلاسل اراد بهم الاسارى الذين يوتى بهم في القبول فيهد بهم الله للاسلام جعل الدخول
في الاسلام حولا في الجنة لكونه وسيلة له قال الطبري حتم ان يرد بالسلاسل جذبات الحق التي تجذبهم من الدنيا الى
الى الهدى قال الكلبي يادى يجوز ان يكون المعنى اظهر على ذلك الامر بدعي خلقه وهو ان الجنة مع ما فيها من النعيم العظيم التي
سارع اليها ذو العقول ليحتمل المكافاة لثباتها في الآخرة لا تمنعون عنها حتى يقادون اليها بالسلاسل وفيه اخبار عن عظم
فضل الله حيث يدرار او جعل فيها انواع النعيم فخرها اليها باللفظ فخرها من اقوام فقادهم اليها بالسلاسل فكيف
فضل الله بآثاره رغبوا في حذمته وتخلوا المكافاة في طلب مرضاته البراء بن عازب رضى اتفاقا على الرواية عنه عمل هذا
يسرا ويروى قليلا واكثر بضم المهملة وكسر الجيم اي صار ما جورا اجرا كثيرا قاله في رجل من بني النسيب بنون معن حتم
بأه موحدة ثم مشاة تحت ثم مشاة فوق وبني النسيب قوم من الانصار روى ان ابا بكر الرجل كان كافرا الى النبي ثم اعتنقه بالخير
فقال يا رسول الله اقاتل اوسم فقال عمر اسم ثم قاتل فاسم قال الله لا اله الا الله واتك عبده ورسوله ثم تقدم فقاتل حتى قتل
وصار شهيدا الشمر روى البخاري عنه قال كان النبي عمر عند بعض سانه فارسل احدكم امها الى المؤمنين لصحفة فيها طعام
وضربت النبي عمر في يدها يد الخادم فسقطت الصحفة فانطلقت فجرح النبي عمر فلقى الصحفة ثم جعل فيها الطعام الذي كان
في الصحفة وقال عازرت اثم ثم حبس الخادم حتى اتى عمر بعض من عند النبي في يدها فدفع الصحفة الصحيحة الى الكسرة صحفة
فان قيل الصحفة مضمونة بالقيمة وليست من ذوات الامثال فما وجد فحدهم صحفة اخرى مكانها قلنا فعل ذلك على سبيل المروءة ليعمل
طريق الصنان لان النبي كان الرسول الله وقيل كانت الصحفات متقاربة في ذلك الوقت وكانت كالعدو يات المتقاربة في ازان يرفع
احدهما بديل الاخرى أبو هريرة رضى اتفاقا على الرواية عنه غزاه من الامية قيل فذكر النبي كان يوشع بن نون يعني قدس مروة فقاتل
لقومه لا يتبع رجل قد قتل بضعة امرأته فخرجها ووطئ برأى يمينها بالرافد ولما بين يديها ولاخر الى البقيع رجل آخر فبقي
بنينا ولما وقع سقطه ولاخر قد اشرك غنا او خلفات جمع خلفه بكسر اللام وهد الحامل من النوق ومه نظروا لادها انما من منة
الاشيا ما تكون في تلك الغزوة لان تعلق النفس بوهن عزم الامر اهلهم فيقتل المصلحة وفيه اشارة الى ان الامر اهلهم فيقتل
الا ان الذين يفرغ بالهم من الامور المشاغلة للنفس فيغفروا في القرية اي وصل اليها حين صلوة العصر او قريبا من ذلك فقال الشنسي
انت مأمورة اي بالسبي وانما مأمورة اي بغية تلك القرية اللهم احبها على شيئا يعني احبها على السبي وانما بالسبي احبها على
فتح الله عليه اي تلك القرية قيل من اري قال الحقوا اياهم فاقبلت النار كلها فبانت ان لظلمة لان الامم الماضية كانت السنة
فيهم ان النار تاكل غنائمهم اذا كانت حالهم عن الظلم ففرغها الله عن هذه الامة تكريمه لهم فقال ان ذلك النبي لاجل امة فيهم غلور
فلما يعني من كل قبيلة رجل فبايعوه فلفقت يد رجل بيده فقال فيهم الغلور فلتبايعوا فبانت ان لظلمة لان الامم الماضية كانت السنة
او ثلثه شكر من الروك فقال فيهم الغلور انت غلور فخرجوا الى مثل راس بكرة من ذهب فوضعه في المال وهو بالصعيد فاقبلت
النار فاكلته فلم تحل الغنائم لاحد من قبلنا ذلك وهو اشارة الى كون الغنائم حلالا لان الله رأى ضعفنا وعجزنا فطينها لنا
ولم يحرمها علينا جابر روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان اخذوا قبور انبيائهم مساجد استناب وقمع تعليل في
المعنى لدعايه عليهم لان اخذهم كذا اما لعبادتهم انبياء او لتبشيرهم الانبياء وكلاما مذكورا في ابن عباس روى البخاري
عنه فقال لما قدم النبي عمر مكة اني ان يدخل البيت وفيه الله فامر باخراجها فخرجوا بصور ابراهيم واسماعيل وفي يدهما
الازلام اشارة الى انهما كانا يضران الازلام فقال رستم قاتلهم الله اما بالتحفف والله قد علموا انهم لم يستغفروا قط
اي بالازلام الاستقسام طلب علم الاقسام بضر الازلام قيل من السهام التي كان اهل الجاهلية يلقونها طلبا لمعرفتها قسم
لهم عند عزهم امرهم اعدوا مكتوب على احد هاهنا امر في ربي وعلى الآخرة في ولاشي في الآخر فان خرج الامر فعل وان خرج النبي

يدخلون الجنة في السلاسل

هو

ترك وان خرج الآخر اعاد الضرب حتى خرج احدهما **ق** ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رجل لا يصدرني
 الليلة بصدقة تنوزلها التتظيم فخرج بصدقة فوضعها في زانية فاصبحوا يتخرون تصدق الله على زانية وهو
 على بناء الجاهل اخبار في معنى النجى او لانكاره يعني وقت صدقة على غير موضعها فقال اللهم كره الجاهل على زانية الى على
 على زانية كمال ان يكون الجاهل واردا في كلامه على طريق الشكر لانه لما جزم ان يتصدق بصدقة عظيمة فلهذا
 خلافا لاجل الله على ان صدقة لم يقع على من هو اسوء حالا من الزانية وان يكون واردا على طريق النجى من فعله
 فحظ الله بالجر كما يقال عند مشاهد ما يتبع منه سبحانه الله لا تصدق بصدقة يخرج بصدقة فوضعها في
 في يد سارق فاصبحوا يتخرون تصدق على غنى فقال اللهم كره الجاهل على زانية وعلم سارق والكلام في هذا
 على سارق فاصبحوا يتخرون تصدق على سارق فقال اللهم كره الجاهل على زانية وعلم سارق والكلام في هذا
 على غنى وسارق كالكلام في هذا على زانية فاصبحوا يتخرون تصدق على غنى فاصبحوا يتخرون تصدق على غنى فاصبحوا يتخرون تصدق على غنى
 فقيل له اما صدقتك فقد قبلت اما الزانية هذا تفصيل ما اجمله فيما قبله فلعلها يستغفرها عن زناها ولعل القى
 يعتبر عن ينظر الى صدقة ويصدق به فينفق مما اعطاه الله ولعل السارق ويستغفرها عن سرقة وفي الحديث
 ثبوت الثواب في الصدقة وان كان الاخذ غنيا او فاسقا هذا في النطوع واما في الزكوة فلا يجوز فيها الى على
ق ابو هريرة رضى الله عنه قال رجل لم يعمل حسنة قط اجملة صفة لجل لا لعل الجاهل والجهل
 متعلق يقال اذا مات عبر الرجل عن نفسه بالغبية فهو النفاق عند بعض فخره بدينه والراء امر احراز
 بالسارق اذروا نصفه اي نصف رماه يقال اذريت الشئ اذا القيت كالقائك الحث للزير في البر ونصفه
 في البحر فوانه لئن قدر الله عليه ليخذه بته عذابا لا يخذبه احد من الظالمين فلما مات الرجل فعلوا احامهم
 فامر الله البرج فجمع ما فيه واما البحر فجمع ما فيه ثم قال لم فعلت هذا قال من خشيتك يا رب وانت اعلم بغفر الله
 له اختلف في معنى قوله لئن قدر الله عليه قال بعض قدر ليس من القدرة لان الشاك في قدرة الله كافر فكيف
 يغفر له بل معناه لئن ضيق الله عليه وناقشه في الحساب كما قال تع فقد رعبه رزقه اي ضيقه وقال الشيخ
 الكتابي قدر معناه قدر بالتشديد كما قرأه القراء في قوله ثم فظن ان لن نقدر عليه لن نقدر عليه بالتشديد
 المحسن ان كان في قدر الله ان يعذب من استأذن العذاب فانه يعذب من استأذن العذاب واتوا الاقرب ان قدر من
 القدرة وانه لم يرد به الشك بل اراد حقيقة كونه معذبا كما يقال ان كان في صدق فهو فلان لم يرد به الرد
 في ثبوت الصديق له بل اراد محقق كما صدق فلان فان قيل قد جاء في بعض روايات هذا الحديث
 بعد قوله ثم اذروا نصفه في البحر فخلط احسن الله اي اغيب عنه ولا يعرف من هذا يدل على كفر فكيف
 غفر له قلت يجوز ان يكون ذلك الكلام غلطاً منه ولم يقصد معناه فلم يواخذ به لذهاب فظنته
 بخلية الخوف عليه كما لم يواخذ من وجد راحلته فقال من شدة فرحه الى انت خدي وانار بكر ونقول
 يجوز ان يكون عرف ان الله يحشر الخلق فينبغي المحسن ويقابله كسب وخطن انه يجوز ان لا يحجب الله اذا
 فعل ذلك بنفسه فعني اصل ربي بتركى ترابا ولا يعنى وهذا الظن لقله عليه لا يخرج عن الايمان بغفر الله
 له من شدة خشية عنه لا باحراق نفسه **ق** ابو هريرة رضى الله عنه قال قال سليمان بن داود
 لا طوفك الليلة بمائة امرأة اللام فيه لتوطئة القسم يعني والله لا اجامع من تلذذ امرأه منهن غلاما ثانيا في
 في سبيل الله فقال له الملك قل ان انت الله فلم يقل ونسي على وزن علم وروي بضم النون وتشديد السين

العالمين

فمن

فمن

وهي حسن فاطاف بهن ولم تلد منهن الا امرأة نصف انسان وفي الحديث دلالة على حسن سليمان عم
 على اخلاء كلمة الله حيث عزم ان يرسل ابنه الذي كاد به الى الجهاد الذي فيه خطر وعلى استجاب قول
 ان شاء الله فيما يقصد به ان لم يكن بشرا لو قال ان شاء الله لم يكن وكان ارجا لاحتاجة ويروي سبعين
 ويروي سبعين قيل عدم حسنة لان يمينه حينئذ كانت مطلقة فلم يبق حكمها والاوجه ان يقال المراد بعدم
 حسنة حصول مطلوب يعني لو قال ان شاء الله سالكا سبيل الادب لحصل مراده وتكون هذا مخصوصا
 سليمان لا بيا ان كان من معنى شيئا ويقول ان شاء الله يحصل مراده **ق** ابو هريرة رضى الله عنه قال قال
 قال حزم الذي روى في غزاة فلما افاء الله عليه قال لاصحابه هل تعقدون من احد قالوا نعم فلانا وقلنا نعم قال هل تعقدون
 من احد قالوا نعم فلانا وقلنا نعم قال هل تعقدون من احد قالوا لا فقال عم الى افقد جليسيا فاطلبوه في القتلى فطلبوه
 فوجدوه الى جنب سبعة قد قتلهم ثم قتلوه فانه النبي عم فقام عليه فقال قتل سبعة ثم قتلوه ثم سخر الشرا
 لتوجيه هذا الكلام نحا بوضوحه وكان ينبغي له ان يذكر ان قتلهم اياه غيبي متصور بعد قتله اياه ثم لعل معناه
 والله اعلم جرح جليسيب سبعة ثم قتلوه فاما توابعه من جرحه فاستدعى اليه القتل مجازا هذا من راناه معناه
 للمباغلة في اتخاذ طريقتهما وانفاهما في طاعة الله بصدق رغبة يعني جليسيب اخذ نفسه من المصنف لضمير قتل
 جليسيب بضم الجيم وقحة اللام وسكون الباء المشناه تحت وكسر الباء الموحدة وبعد هاء مشناه تحت ثم باء
 موحدة روى انه عزم حين رآه وضيق على ساعديه كنى له فضلا ما صدر في حقه من الشئ ثم وقع **ق** ابو هريرة رضى الله عنه
 اتفق على الرواية عنه قرصت غلة القرص القشر باطراق الاصابع والمراد به هذا اللدغ نبي من الانبياء
 قيل كان ذلك النبي موسى وقيل داود روى انه عزم قال يارب تعذب اهل قرية بجاصيهم وفيهم المطيع
 فاراد الله ان يريه العبرة في ذلك فسلط عليه الحرق حتى التقي الى كل شجرة وعند ما بيت الغلة فغلبه النوم
 فلما وجد لذة النوم لدغته فامس بقية الغلة يعني باحراقها والمضاق الى القرية محذوف فاحرق فامس الله
 اليه ان قرصت كل حرف الجراي لان قرصت غلة احرقت امة من الامم سبج المضارع حال من امة الظاهر
 ان العتاب على النبي عزم جركي زيادة القتل على غلة لدغته لانفس القتل والاحراق لان قتل امة لا ذنب
 لها كان جازيا في شريعة حتى توعد سليمان الذي هو فقال لاعدائيه عذابا شديدا وازاحضب احناق الخيل وسوقها
 وكان جازيا في شريعة احرار ما جاز اهلاك وقد امر النبي عزم باحراق بعض الكفار ثم نهى عنه فكان امره
 به سابقا جازيا وقوله ان قرصت غلة دليل على انه لو احرق واحدة منها لم يحاتب عليه وانما عوت على انه فعل ذلك
 لا انتقام لنفسه وللتشفي منها لا الامر سبق كذا قاله الكلابي **ق** عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال الله
 ولم يكن شئ غيرة وكان عرشه على الماء قيل المراد بلفظ كان الاول الاولية والقدم وبالثاني الحدوث بعد العدم
 حسب مدحوله لما يعني كان عرشه مخلوقا قبل خلق السموات والارض وما كان تحت الا الماء وفيه دلالة على ان
 اول الخلق قات في هذا العالم الماء وسائر الاجسام خلق منه ثارة بالطين والارض بالطين والارض بالطين
 في الزلزال كل شئ يعني قدره واجرك العالم في الماء المحفوظ على كونه في هذا العالم لبيان تقرر امر الله تعالى
 ثم حكم حاكم اذا اراد اجسام امره كتب عليه سجلا ثم خلق السموات والارض **ق** ابو هريرة رضى الله عنه قال
 كانت امرأتان منهن امرأة انا جاء الذي ذهب بابن اخيه فالتفتا لصاحبه فقالا يا بنك وبنتك وبنتك وبنتك
 اغاد ص بابك ففتح كتمان الودود ففضى بك كتمانك هذا القضا كتمان ان يكون لشبهه بك كتمانك او كتمانك في يدها

كانا

قوله

وكان ذلك مرجحا فخرجنا على سليمان بن داود فاخبرنا ان ما سبق من حالهما فقال يقولون بالسكينة اشقة منها
 مراده من هذا القول اختبار شفقة ما ليقدر له الام لا القطع حقيقة قالت الصغرى لا تقبل بحكم الله تعالى
 وجرت في نسخ المشارق المحسنة لكن المذكور في صحيح مسلم لا يرسل قال النووي في شرحه معناه لا تشقة ثم
 استأنفت فقالت يوحى الله قال العلماء سبب في منزل هذا ان يقال بالواو فقال لا ويرسل الله لعل الله
 الصنف وجدر رواية اخرى منه والذكر في جامع الاصول موافق لما في المتن من انهما يفتضيه للصغرى فان
 قيل كيف نقض سليمان حكم ابيه عزم ابيه بن داود عزم لم يكن جزم بالحكم وبان نسخ الحكم المجتهد فيه يحتل
 يكون جائزا في شرعهم اذ ارفع الى حكم آخر لكن لا يخفى ضعفه بل لا وجه ان يقال ان سليمان عزم فعل ذلك حيلة
 لاظهار الحق فلما اقرت الكبرى بان الابن للصغرى على باقرارها لا يخرج شفقة الصغرى والاقراء بعد الحكم
 معتبرا كما اذا اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق خصه **م** ابو سعيد روى مسلم عنه كانت امرأة من بني
 اسرائيل قصيرة وهي صفة امرأة وخبر كانت تحب مع امرأتين طويلتين فاخذت رجلين من خشب وخاتمتهم
 ذهب مطبقا بخفيف الباء المفتوحة الى محو فام حشنة اي ادخلت حشو الخاتم مسكا وطواطيب الطيب
 فحرت بين امرأتين فلم يعرفوها فقالت بيد هذا هكذا يعني نفقت يدها انشابة اليهم ليعرفوها انما صار
 طويلة ونقض شعبة يده وطوا احد رواة هذا الحديث قيل كان ذلك احاما من امة المسلمين وركب
 من اركان الدين قال الامام الشافعي لو لا شعبة ما عرف الحديث بالعراق ثم تذكر المرأة ان كان غرضه ان يترك
 نفسها بارادتها طويلة يكون ائمة لتغييرها خلق الله من غير غرض صحيح وان كان صيانة للنساء عن الذنب
 لانهم كانوا يكثر من النظر اليها للغاية قصصها فسترت عنهن بذلك لا يكون ائمة والله اعلم ابو حنيفة روى
 روى البخاري عنه كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء اي يقولون امورهم كما يفعل الامراء ويقومون
 لمصالحهم كلما ظلموا من خلفه يفتح اللام اي قام مقامه بنى وانه لابن يعزى وسكون خلفه فيكونون خلفا
 الخليفة يعني يقوم في كل ناحية امير وقيل بالباء للوحدة اي يكون الامراء الخلفاء عظمى الانفس قالوا في ثمان
 اي في اقتدارهم قال قولنا امر من الوفاء بيعة الاول فالاول يعني اقتدوا بمن عقدت له الامامة او لاوا لاقتدوا
 جاء بعدهم ما دام اماما واذا انعزل اقتدوا بمن يكون امير الاول اعظمهم خيرا وطوا الطاعة بهم وارادة الخليفة
 الله سألهم عما سألوا في العايد الى ما حذوف لانه متعد الى اثنين والتقدير استأمرهم الله حفظه يعني يطلب
 حفظ اموال رعاياهم وجميع مصالحهم قال امير ظلمهم فليصبر وا فان الله يسأله عن ذلك وينتقم منه لهم
 ابو حنيفة روى عنه ان الله تعالى قال يا ايها الذين آمنوا لا تفسدوا في الارض ففسدوا في الارض ففسدوا في الارض
 موسى عزم يقتل وحده وهذا مشعر لوجوب التستر في شرعه فقالوا والله ما يمنع موسى ان يقتل معناه الا انه
 اذ يعلو وزن افضل وطومن له اذن ومضى بضم الهمزة نفخ في الخنفسة قال اي النبي عزم باثرا وطو حزم قبل الميم
 فوضع ثوبه على حجر فخر الحجر بنوبه قبل ما لجر الذي نفخ منه الماء قال في صحيح مسلم باثرا وطو حزم قبل الميم
 وجاء ماله بعد ما يعني اسرع خلق الله اسرا عاليا يقولون في حذوف لانه لا يدري في حق موسى
 يا حنيفة حتى نظر بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما يحس من باس بنو اسرائيل ما اذواهم
 بما نسبوه من الاذرة اعلمهم الله براءته مما قالوا بطريق خارق العادة فقام الحجر اي وقفوا ومعناه
 دام على الغرار حتى نظر اليه على بناء الجهور اي الى موسى نظر تخفيف قال اي النبي عزم فاخذ ثوبه فطفق

اي شرع
 اي شرع

اي شرع موسى بالحر ضربا بغير في الحديث اشارة الى ان الانبياء لا يدوان يكونوا مبرزين عن الناس
 في اصل الكثرة **ق** ابو هريرة روى عنه اتفاق الراوي عليه كانه جرح بضم الجيم وفتح الراء المهملة رجلا ابا فاخته
 صومعة اي معبدا فكان فيها فاخته امه وهو يصلي فقالت يا جرح فقال اي تلبس اي رتب امي وصلوني يعني
 امي دعوني وصلوني تمنعن عن ابنتها فكيف اصنع فاقبل على صلوة فانصرفت قال الفرطى هذا القول منه يدل
 على انه لان صلوة كانت تدبوا واجابة امه كانت واجبة فكان ينبغي ان لا يرد ربهما ويكن بان قال هذا الطاعن
 من اين علم ان صلوة كانت تدبوا وبين سلم يجوز ان يكون الشرع ملزما في ذلك الزمان فيكون الترددين الواجبي
 او يكون اجابة امه تدبوا في ذكر الشرع فيكون الترددين ملزما في ذلك الزمان فلو كانت صلوة فقلت يا جرح
 فقال اي رتب امي وصلوني فاقبل على صلوة فانصرفت فلما كان من الغد ائمة وهو يصلي فقالت يا جرح
 وصلوني فاقبل على صلوة فقالت اللهم لا تشع حتى ينظر الى وجهه الموصات بضم الميم الاولى وكسر الثانية من الواو
 ونحوها حتى ينظر دون ان يقول حتى يفتن بوجه الموصات لطيفة يعرفها العظم فكذا كثر اسرارهم خروجا وعادة
 وكانت امرأة يعني اي لانية سبوى في الذكر والموت يقتل بحسبها على بناء الجهور اي جعل الناس صورتهما مثلا
 لكالجسد فقلت ان شئت لافتننتكم قال اي لم تفتنت اليها فانت راعيا كان يا وى اي يفتن
 ويرجع الى صومعة فامكنته من نفسها فوقع عليها فحلت فلما ولدت قالت طو من جرح فانوه فاستنزه
 وهو صومعة وجعلوا يصرون فقال ما شأنكم فقالوا رزيت بذكر البغي فولدت منك فقال ابن الصبي طو به
 فقال دعوني حتى اصلي ففعل فلما انصرف الى بالصبي فطعن في بطنه وقال يا غلام من ابوك قال فلان الراعي قال
 اي النبي عزم فاقبلوا على جرح فيقولون بتمسحون به طامعين من بركته وقالوا اني لكر صومعة من ذهب قال لا
 اعدروها من طين كما كانت ففعلوا او مينا صبي يوضع من امه ثم رجل راكبت على دابة فارضة بالفاء اي قوبه
 وشارة باليمين الطبع يعني لباس حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابن مثل هذا فترك التردد واقبل اليه
 فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم اتقبل على نديه في جعل يرضع قال اي الراوي فكان انظر الى رسول الله
 وهو يحكي ان رضاعه يا صبيغ السبابه في قمه في جعل يحضها قال اي النبي عزم ومروا جارية وهم يصرون بها ويقولون
 رزيت سرقت ومن يقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابن مثلها فترك الرضاع بفتح الراء ونظر
 اليها فقال اللهم اجعلني مثله فمناك تراجعا الحديث يعني اقبلت امرضعة على الرضيع فخرته وكانت اول الانواء
 اهلا للكلامة ولما تكرر منه الكلام علمت انه اهل لذلك فقالت امه خلق رواه المحدثون بغير تنوين وفي اللغة
 مؤنن مصدر فعمل مجزوف يقال خلق خلقا اذا اصابه وجع في خلقه من رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل
 ابن مثل فقلت اللهم لا تجعلني مثله ومن واهله الامة وهم يصرون بها ويقولون رزيت سرقت فقلت اللهم اجعل ابن
 مثله فقلت اللهم اجعلني مثله قال اي الرضيع ان ذاك بكر الكاف خطاب لانه الرجل كان جبارا فقلت اللهم
 لا تجعلني مثله وان فلان يقولون لاهزيت سرقت ولم ترق ولم ترق فقلت اللهم اجعلني مثله سلمة بن
 الاكوف روى مسلم عنه كان جرح وسائنا بضم الفاء اي فوارس كذا في الصحاح اليوم ابو قتادة وخير
 رجالاتنا ومضى بشددا جرح راجل وموخلات الفارس سلمة قاله منصرف بضم الميم وفتح الفاء اي وقت
 انصرف انه من دي قرد بفتح القاف والراء المهملة تقدم قصته في الباب الخامس في حديث يابن الاكوف ملك
 ابو هريرة روى عنه اتفاق الراوي عليه كانه جرح بضم الجيم وفتح الراء المهملة رجلا ابا فاخته

جانبها

قوله
 قوله
 قوله

الام

Copy

اذا اثبت معسر افنى وزعنه النجا وزعن المدبون هو المسامحة في الاثم والاعذار لعل الله يرحمهم
اي النبي صلى الله عليه وسلم افنى وزعنه يعني غفر ذنوبهم ولم يواظف بها ابو هريرة رضى الله عنه كان زكرا الجار
وفيه اشارته الى ان كل واحد لا ينبغي له ان يتكبر عن كسب يده لان بني الله مع علو رتبته اختاروا
رضي الله عنه وكان عزايا ضيق كان عابدا الى الطاعون المستول عنده يبعث الله على من يشاء
عباده فجعله الله رحمة للمؤمنين ما من عبد يكون في بلدة يكون فيها يكون الطاعون في تلك البلدة ارجح
التذكر الى البلدة باعتبار المكان والجملة صفة بلدة ويكثر فيه عطف على يكون في بلدة لا يخرج من البلدة صابرا
الحالة حال من ضمير يكثر محشيا اي طالبا الثواب على صبره على خوف الطاعون وشدة يعلم انه لا يصيبه الا
ما كتب الله له من بعد حال عن ضمير لا يخرج الا كما كان مثل اجره يبدوا وهو الشئنا عن عبد وهو ميتة
ومن فيه زائدة وما بعد الاخره قاله لعائشة حين سالت عن الطاعون تقدم الكلام في الباب الرابع
في حديث اذا سمعتم الطاعون بار من جند بن عبد الله رضى الله عنه كان فيمن كان قبله
به جرح الجمل صفة رجل خرج بكسر الزاء اي لم يصبر فاخذ سكينا فحز بها يده وهو بالراء المشددة بعد
الحاء الموحدة يعني قطع في رفاق بالفاق اي سكن الدم حتى مات قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
عبدوا باهل كل نفس فان قيل يا ايها الذين آمنوا ان اجله كان متاخرا فتقدم وهو لا يتقدم ولا يتأخر باي سبب
كان قلنا معناه يا ايها الذين آمنوا ان يتقدم اليه الاجل وفيه ايهاهم تكذب الله في قوله في ان
الاجل لا تقدم عن وقته ولا انما استحق العقوبة فحرم عليه الجنة تاويل عظم على المسلمين قد مر في سورة
ابو سعيد رضى الله عنه على الرواية عنه كان فيما كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا التاء في تسعة
على تاويل النفس بالشخص لان تائيد العدد عكس كما قال الله تعالى والله خلقكم من نفس واحدة
فسأل عن اعلم اهل الارض فدل على بناء المجهول على راحة ما خوف من الرهبة وهي الخوف يعني به خايفا
من الله فانه فقال انه قتل عشرين نفسا بالغبية وهو الثقات عند بعض نسخ وتبين نفسا فدل
من توبة فقال لا تقتله فكل به مائة ثم سأل عن اعلم اهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس
فدل من توبة فقال نعم ومن جوال بينه وبين التوبة الاستبها للانكار يعني لا يجوز احدين الله وبين توبة
عبد النطق الى ارض كذا وكذا وفيه استحباب ان يفارق التائب عن موضع الذنب والمساعدين ويستبدل
منهم صالحة اهل الصلاح فانها اذا عابدوا الله فاعبدوا الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء
بفتح السين وباضافة الارض اليه ومع اكثر استحقاق الصفة فانطلق حتى اذا انصف الطريق بفتح الصاد
وتخفيفها اي بلغ نصفها اتاه الموت فاضتبع فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة
جاء تائب مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فانما هم ملك في صورة آدم من فجوة
بينهم اي جعلوا اذ كان ادم في حجة بينهم قال النووي هذا يجوز ان الله امرهم عند اختلافهم ان يحكموا
رجلا من بينهم فقال فليسوا اهل الارضين الى الارض التي قصدوها والارض التي قتل فيها الراهب
قال ايتهما كان اذن فهو له يعني ان كان ذلكا لئلا حين مات اقرب الى الارض التي قصدوها يكون لمن يطلب
للرحمة وان كان اقرب الى الارض التي اساء فيها يكون لمن يطلب للعذاب ففاسوه فوجدوه اذ الى
الارض التي اراد جأ في رواه انها وجد اقرب بشبه فقضت ملائكة الرحمة وفي رواية فاجى الله الى

هذه

هذه اي الى الارض سوء ان تنادي ان هذا منفسر لما في الايمان معنى القول والى هذا اي الى ارض قصدوا
ان تقرى وقال البخاري فناء اي قام بصدر نحوها اى جهة ارض القباد يعني قال البخاري مكان
قوله فانطلق فناء بصدر نحوها فان قلت الظاهر من الحديث انه قلت توبة ذلك الرجل الى ارض
ثبت في الشرع من ان حقوق العباد لا يسقط بالتوبة قلنا اذا تاب ظلم لغيره وقبل الله توبته يغفر له
ذنب محالفة امر الله وما بقي عليه من حقوق العباد فهو في مشية الله ان شاء ارض خصه وان شاء اخذ حقه
منه واخذت من القبر الاول وعلى تقدير الارضاء لا يكون ساقطا لاخذ عوضه من الله صهيبت
رضي الله عنه كان مكرهين كان قبلهم وكان له سائر علماء كبر بكره الباء اي شاع قال الله اني قد كبرت
فابعد الى غلاما اعلم السجعت اليه غلاما يعني فكان في طريقه اذا سلك اى الغلام واذا للظرف رايه
فبعد اليه اي متوجها الى الراهب وسمع كلامه فاجبه ان اعجب كلام الراهب ذلك الغلام فكان اذا ان السحر
مير بالراهب وقعد اليه فاذا ان السحر ضربه ان الساخر الغلام ولكنه فشا ذلك الراهب فقال اي الراهب
للغلام اذا خشيت السحر فقل حسبي اي مني اهل واد خشيت الهلاك فقل حسبي السحر فشا هو كذا
اذا في على دابة عظيمة فاحسب الناس فقال اي الغلام اليوم اعلم السحر الذي في الاستبها ام افضل
ام الراهب افضل يعني يتبين جواب هذا السؤال وكان غرضه اعلام افضلية الراهب والافضل كان عالما
وانما اضاف لعلم اليه كذا لانها فهم وتقربهم الى الحق فاخذوا وقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك
من امر السحر فاقبل هذه الدابة حتى يمضي الناس فرماها فقتلها ومضى الناس فان الراهب فاجبه فقال
فقال الراهب اي بني بضم الباء تصغير ابن انت اليوم افضل مني قد بلغ من امر ما ارد الموصول هنا
للتخمين وانكر سبقت فان اثبتت الفطن كذا على بناء المجهول الاستبها هنا يعني الامتحان فلا تدل على
وكان الغلام يركب الالة وهو الذي ولد له والابن ويدرك الناس سائبة الاذ وايه يدعاه
لشقا ثم سمع جليسا للملك اي محاسن ونديم له كان قد عرف قائما بهذا الكثرة فقال ما هذا لك اجمع
ما موصول والظرف صلة مرفوعة على الاستبها وخبره كذا وجمع تأكيد للمبتدأ ان انت شقي حراة
الشرط محذوف عند البصريين بقرينة الموصول المتقدم مع خبره قال اي لا اشئ احدا غاي شقي الله
فان امنت بالله دعوت الله فشفاك فامن بالله فشفاه الله فاني الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال
له الملك من رد عليك بصرك قال ربي فقال وكذا ربي غيرك قال ربي ورجع الله فاجبه فلم يزل يثبته
حتى دل على الغلام جى بالغلام فقال له الملك اي بني قد بلغ من سحر ما يترك بدا لك والارض وتفضل
وتفضل يعني تدرك مرضا كذا وتدرك كذا قال فقال اي قال النبي عزم فقال الغلام اني لا اشئ احدا انما
يشئ الله فاخذه فلم يزل يعذبه حتى دله على الراهب جى فقيل له ارجع عن دينك فاني قد عاب بالمشا
باله في رواية الاكثرين وكوز تخفيفا بقلها بيا وروى بالنون وهي لغتان صححتان فوضع المشا
في مفرق راسه اي في وسطه وهو الذي يعرف فيه الشعر فشقه به حتى وقع شقا ثم جليسا للملك
فقيل له ارجع دينك فان قد دفعه الى نفر من اصحابه فقال اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الى الجبل
فاذا بلغت ذروة بكسر الهمزة اي اعلاه فان رجع عن دينه جزاه محذوف وهو فارتكبه

ومعناه

بالدرة

بالمصاحف

بالدرة

بالراحمه

والا فاطمة حواء فذهبا واهل الجبل فقال الله لهم انتم مني شئت يعني اذ فجع عني شئت يعني يا سب
شئت فوجع بهم الجبل اي اضطرب وتحرك فبقيت اوجا يعني الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك
قال كفانيهم الله قد فجعهم الى غير من اصحابه فقال اذهبا واهل الجبل فاجابوه في قلوبهم انهم من الله
الملك في السفينة الصغيرة فتوسطوا به البحر فان رجعا فاذ فجعهم فذهبا فقال الله لهم انتم مني
شئت فانتفخت بهم السفينة اي مالت ففزعوا واهل الجبل فقال له الملك ما فعل اصحابك
قال كفانيهم الله فقال الملك انك لست بقا لي حتى تفعل ما امرتك به قال وما هو قال فجعهم في سفينة
اراد به الارض البارزة واحدا وتبليغي على جزع ثم خذسها والقطان المستقامان بعض الامر وعلا الامر
معطوف عليه من كفايتي وفي بكسر الكاف التي جعل فيها السهم ثم وضع السهم في كبد القوس وهو مقبضها
علا ترى ثم قل بسم الله رب الغلام ثم ارمي فانك ان فعلت ذلك فقلتي جمع الناس في صغير واحد وصبه
من جزع ثم اخذسها من كفايتي ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ثم ارمي فوقع السهم
في صدره فوضع يده في صدره وهو بالغين المعجزة ما بين كخذ العين والاذن في موضع السهم فبات فقال
الناس امنا برجل الغلام امنا برجل الغلام انكرت ثلاث مرات للتاكيد فان الملك فقيل له القطان
مجهولان يعني اني الملك ات فقال له ارايت ما كنت تحذر اي تحذره الموصول مفعول ارايت قد والله نزل
بك حذر كن توسط القسم قد والله فعل معناه والله قد نزل بك ما كنت تحذر منه وخاف قد من الناس استيناف
جواب عن قال اي شيء هو فامير بالخذود اي جف شقيق مستطيل في افواه السكاك جمع السكة وهي الطيقة
المسطحة من الخيل يعني في ابواب الطرق خذرت بضم الخاء وتشد بدال الدال اي شئت واضرم النيران اي اوقدا
وقال من لم يرجع عن دينه فاحرقه فيها قال النووي في عامة نسخ مسند فاحرقه بها من قطع بعد ما ساكنه
ونقل القاضي انفاق النسخ على هذا معناه ارموه فيها من قولهم احببت الحديدة اذا ادخلتها النار ليموت ووقع
في بعض نسخ بلادنا فاحرقه بالقاف وهذا طاهر معناه فاحرقه فيها كرها او قيل له اقمي ففعلوا حتى جاءت
امراة ومعهما صبي لهما فتعاسست اي تاعزت ان تقع فيها فقال لها الغلام يا اقمي اصبري فانك على حق وفي الحديث
انبات كوامات الاولياء وجواز الكذب عند خوف الهلاك سواء كان الهالك ذكرا او انثى او غيره معاونة بن
الحكم السليم رضي الله عنه الخاء والكاف والسلم بضم السين منسوب الى بن سليم روى مسلم عنه قال
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن خط الرجل فقال نعم كان من بني الانبياء وهو ادرى وقيل ان ابا بكر رضي الله عنه خطه وافق
خطه بالنسب فقال بع من وافق خطه خطه ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فذلك الذي يجدون اصابته كذا قاله القاضي وقال الخطان
كجوزان يريد به الزجر لان خط ذلك النبي صلى الله عليه وسلم كان معجزة له وموافقا لخط غيره كخطه منفتح فلا يبايع ان خط الرجل
قال النووي هذا هو الصحيح وانما لم يقل ذلك لخط حرام للتأنيت ثم ان خط ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حرام وروى عن
خطه فيكون المفعول محذورا فاما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم قد خلق السموات
والارض في اربعين الف سنة قال اي الف سنة على الماء المراد من العدد هنا التكرار لا الترتيب تقدم الكلام على
قريب في حديث كان الله ولم يكن شيء غيره جابر رضي الله عنه كذا ثبت لا بدحيا فان قد شهد بذلك واحد منهم
يعني حضر غزوة بدر وكان محضرا مع اصحاب في الحديثية قاله لعبد الحارث الجار والجار وصلة عبد الله
مملوك خطيب بن ان بلنحة حين جاء بشكوكا ظنا اي عن حاطب فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار وفي الحديث

عنه حديثه والآية

قوله

فصل

فضل

فضيلة اهل بدر والحديثية عموما وفي طبع خصوصها غزوة بن زيد روى البخاري عنه كذا شهد
ولكن هذا يوم نعلم انه فيه الكعبة ويوم تكس في الكعبة يعني سحر بن عباد لما قال لا في سفيان اليوم يوم
المحبة اي الحرب صحح اليوم الاول بالنسب لكن يلزم منه ان يكون اليوم طرف اليوم واذ جابر فيمنع ان
يقدر فيه مضاف ويكون المعنى اليوم تقب يوم المحبة اراد باليوم يوم فقه مكة اليوم تسجد الكعبة يعني
للقنل فيها والذهب وغيرهما فاجاب ابو سفيان بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وقع اي الحديث في صحيح البخاري
من سبل لان غزوة بن زيد من التابعين والمسلم ما اسند له التابعي او تابع التابعي الى النبي صلى الله عليه وسلم من غير ان
يذكر الصحابي وهو من حديث عات رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم سامة بن الاكوع رضي الله عنه قال خذوا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خير فلما تصاف القوم تصدق في عامر ان يضر بفسيفى فوقع وبارك سيفه لكونه
فصير الى ركبته فبات منها في رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا من قاله ان له لاجرين قال النووي وفي معجمه من ان
حبط عمله قال من قاله قلت فلان وفلان فقال عدم كذا من قاله ان له لاجرين قال النووي وفي معجمه من ان
له لاجران كلاهما صحيحان ووجهه ان الشئ انما يتدبر في سبب بعض كفايته ومنه قوله ان لاجران كذا
وجمع بين اصغيه انه في هذا في سبيل الله فاجاب في هذا حتى صار شهيدا كما يقال جاد تجز فيكون
اخر الاجرين لكونه غاريا والاخر لكونه شهيدا وقبل معناه لاجد في الطاعات ولما شهد في سبيل الله فيكون نبوت
الاجرين لذين السنين والمغن الاول انفس قل عني مني بها في الارض مثله حال يعني عني بها في الارض يعني عامر
الاكوع اخذ سلة وقد اصاب ركبته وبان سيفه بضم الدال المعجزة الى طرفة الذي يضرب به فيات منه ابو هريرة رضي
روى مسلم عنه كذا في الحديث بكل ما سمع ورواية القاضي انما كان كذا يعني لو لم يكن الرجل كذا لكان
بكل ما سمع من غير مبالاة انه صادق او كاذب كفايته من جهة الكذب لان جميع ما سمعه الرجل لا يكون صادقا وفي
الحديث زجر عن التحدث بشيء لم يعلم صدقه ابو موسى رضي الله عنه من الرجال وفي كل ثلاث لغات لكن كسر الميم
ضعيف كثير ولم يكمل من النساء غير قريش بنت عمار واسية امرأة فوعن المراد بالكمال هنا التمام في الفضائل والبر
والتقوى وحسن الخصال اجماع بعض بهذا الحديث على نبوة مريم واسية لان كمال الشئ انما هو
في مقام النبوة قلنا الكمال في معنى ما يكون حصوله للكمال اول من غير النبوة ليست اولي النساء لاف
مبنا على الظهور والدعوة وجمال الاستتار فلا يكون النبوة في حقر كمال الكمال في حقر الصفة
وهي قريب من النبوة اعلم ان الظاهر انها خير واعصرها واما التفضيل بينها فمستكوت عنه قال القاضي
انما خير نساء الارض والصحاح هو الاول لانه ثبت في رواية انه عدم ذكر معها خديجة بنت خويلد وفاطمة
بنت محمد ففزع فضل هؤلاء الاربع على غيرها لكن اضيف الى فاطمة زيادة كان من الكمال الابوين ابوهم
رضي الله عنهما ومنعت العراق ذكرها الماضي هنا معنى المستقبل ذكره لفظ الماضي لتحقيق وقوعه في
وهو كمال لاهل العراق يسع فيه ثمانية مائة كمال الكون صاع ونصف ونصف الشاة مائة بضم الميم وسكون الال
المائة وبعد ما يمتد تحت مائة لاهل الشام يسع فيه ثمانية مائة كمال الكون صاع ونصف ونصف الشاة مائة بضم الميم وسكون الال
بكر الامانة وسكون الراء المائة وبقية الدال المائة وبنت عبد الله مائة كمال الكون صاع ونصف ونصف الشاة مائة بضم الميم وسكون الال
صاعا وبناتها قبل معنى الحديث يسلم اهل تلك البلاد فيسقط عنهم الجزية وهذا قد وجد وقيل معناه يسوي
الروم والعجم عليهم في آخر الزمان فينقطع ما كان يحصل للمسلمين وقيل معناه يسوي اهل تلك البلاد في آخر الزمان

فصل

في حديثه

فوجہ

ersity

فقط فلما
احدا انوديت

خجاش حذر الکر

من

المسعودي

تاریخ

ان الاثر من الله ومن اعتقد خلافه فقد كفر بل الوجه ان يقال المراد منهم قوم لا يعطون في الشيء خوفا من المصطفى
 فاني من ليس به علم يكره له ان ياتي ويتخذ القيام الوجه ان يقال التوكل نوعان عام وخاص فالعام ما
 ان يكون في جميع المسلمين من ان القوت من الله ولا يعمل الاذنية الا بالادانة والتوكل الخاص ان يترك الحد او له الخاف
 انه لن يصيب الامانة الله والاني هو عزاء في الحديث فان قلت لو كان كذلك لما روي في قوله لان احصى كل واحد منا
 يجوز ان يتوكل فعله لتعليم امته بانه جاز في الحديث متفق عليه والحق في البخاري يعني مضمون الحديث متفق عليه
 والفاظ البخاري والذكر ذكره مسلم على نسق آخر وهو عزى عن الامم في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الرجل والرجلان والنبي ليس معه احد اذ رفع لي شيئا وعظمي الى اخر الحديث جابر روى مسلم عنه عرض على النبي
 يعني ارواحهم متعلقين بالصورة التي كانوا عليها في الدنيا فان ارواحهم كالملائكة يتشكّلون بصورة الانسان فاذا هم
 ضربت من الرجال كالمثمة من رجال شجرة ورايت عيسى بن مريم فلو اقرت من رايته بشيئا غيرة بن مسعود
 اذا المفاجاة واقرت بشيئا صاحبا يعني نفس الله وم رايته جبرائيل فاذا اوصوا قرب من رايته
 دحية بن كمال وكسره ابن خليفة تقدم توضيح لغاية في الباب السادس في حديث لقدر رايته في الحديث ابوهريرة
 روى مسلم عنه فضل على النبي صلى الله عليه وسلم اعطيت جوارحه الكرام ومن ما يكون الغطاء قليلا ومعاينه جزئيا ولذا قال
 على رضى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لائق باية وحتم بين النبيين تقدم توضيح باقي الحديث في هذا الباب
 في حديث اعطيت حيث ابوهريرة روى انفا على الرواية عنه فقوت على بنا المحمول يعني مسحت امته من
 السرائل لا يدرك ما فعلت واني لا اراها الا اظهرها الى النبي صلى الله عليه وسلم كون الممثلة اذا وضع لها البني الايل
 شرب واذا وضع لها الباني الشرب يعني حرم الابل والبناها كانت محرمة على ابن اسرائيل دون لحم الغنم
 والبناها فدل امتناع الغنم من لبن الابل دون الغنم على انه مسح من ابن اسرائيل تقدم الكلام عليه في الباب الثاني
 في حديث ان الله لم يهلك قوما في بابل كقوما ابوهريرة روى اتفاق الرواية عنه فيكون اسرائيل اي قال الله تعالى لم يهلك
 موسى روى ابوهريرة روى بالنيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب بيت المقدس في حديثه وقوله لحيث يرفع يعني مسئولنا
 ان يحط دنوبنا وروى بالنصب على انه مفعول مطلق يعني حط دنوبنا حط لغفر لكم قبل ان يتركوا اما
 امر وابه من القول وقالوا بده قولوا اخر فدخلوا الباب يرحلون بالراء المعجمة وفتح الحاء المهملة وبالفاء
 يحشون على استأفهم جمع ستة وهي الالة وقالوا حجة في شعرة وفي الحديث بيان السعة مفعلة الله
 حيث علمها بادي قول وبيان عنادهم وظلم انفسهم ابن عباس روى اتفاق الرواية عنه قال جابر المدة
 قرش وخطيان وبنو قريظة وبنو النضير يوم الحندق فثبت ورح الصبا شديدا فقلت حياهم وراقت
 قد ورمهم فانهم مواتوا وهرؤا فقال عدم نصرت بالصبا بفتح الصاد بالقصر رجع نصرت من المنصرف فاهلك
 عاد وهي قبيلة باليمن بالذبور وهي ما يقابل الصبا في اليوم يعني الريح مأمورة بحج مرة للمنصرة واما
 للاهلاك السرا روى مسلم عنه ولدى الليلة غلام فسميته باسم ابني اراد به جده الاعلى ابراهيم بدل او
 بيان عن اسم في الحكاية عن نفس المتكلم السرا روى البخاري عنه انش على نذر يكون
 وفتحها يعني واحد والفتح افصح حاقه ان جابها قيات بكسر القاف جمع قبة اللؤلؤ المحو فقلت حاقه

خفيف الم
الحسن
سورة قلم

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والفضل
سماً لا يفسد ولا يبرأ
والعلماء أئمة الهدى
والعلماء أئمة الهدى

۱۵۱

المجرب من رطب من رطب ابن طاب وهو نوع معروف من رطب المدينة فاولت الرفعة لنا في الدنيا والقائمة
في الاخرة وان دينا قراط وفي هذا التأويل اشارة الى ان نصي الكرويا قد يؤخذ من حروف كلتا تاء ودال
الشفقة باقائه ثم اخذ من عفة ومن رابع الرفعة ومن طاب كذا الذين وجماله قال ابن سيرين قد يؤخذ التكثير من
المعنى كما اذا راى الابن يعثر بالشفقة على الغيرة باطن طاب **ق** ابو هريرة رضي الله عنه رات
عمر بن عامر الطراعي حجرة فضة في النار كان اول من سب السواب تقدم بيانه في **ق** ابن عمر رضي الله عنهما
عند رات عيسى وموسى وابراهيم فاعطيت في حجر جبريل في الصدر وما موسى فادى حسيه سبط بكس الباء
الموحدة من رطب الشعر وكجدر خلافة كاية من رجال التزويج ثم الرأ المحجة وشديد الظلمة من السوء **ق**
ابو موسى رضي الله عنه رات في المنام اني اهاجر من مكة الى ارض بها خل فذهب وهن بسكون الهاء
يعني وفي الى انها النعمة **ق** ابو هريرة رضي الله عنه رات في المنام اني اهاجر من مكة الى ارض بها خل فذهب وهن بسكون الهاء
ورأت في رؤياي مكة اني هزرت سيفا فانقطع صدره فاذا اهلها من المؤمنين بيان للموصول يوم احد
ثم هزرت اخرى قال النور وقع بالرائين المعجيين في الموضعين في معظم النسخ وفي بعضها نزل واحدة مشددة
واسكان التاء ومن لغة صحيحة معناها واحد اي حركته انما اول النبي عم السيف بالمؤمنين لانهم انصاره وكان
عم يصول بهم كما يصول الرجل سيفه **ق** اول انقطاع صدره بما استشهد يوم احد معظم عسكره وعني بالرائين
كانوا كالصدر في جيشه وهزرت عم هو حركته على الهاء وفي قوله عم ثم هزرت اخرى اشارة الى ان النبي يوم حركته
على الهاء في ذلك اليوم مرة اخرى فهاهنا احسن ما كان فاذا هو حاجا الله من الفهم واجمع المؤمنين اسندة نصيب
وعلقه الخياري المعلق ما حذف من مقدا اسناده واحدا واكثر فاطرف اثماني يكون في اول الاسناد وهو
المعلق او في وسطه وهو المنقطع او في اخره وهو المرسلة **ق** جابر رضي الله عنه رات في المنام دخلت الجنة
فاذا ابارق منضما بضم الراء وبالضاد المهملة في وهاهنا ام سليم بنت ملحان كانت تحت مالك بن النضر فولدت حنة
في الجاهلية اسلم بن مالك فاسلمت وعرضت على زوجها الاسلام فغضب عليها وذهب الى الشام فبكرها
لكن تحبها ابوطيحي فابنت للفرقة فاسلم فترجها امرأة الى طلي وسعت خشفة بفتح الخاء وسكون الشين
معجبات الحركة والحراد بها ضامنا سبع من وقع القدم فقلت من هذا فقال يعني قال فائل هذا بلال ورايت قصيرا
بغناء بكسر الفاء ما احدث من جوانه جاوبه قلت من هذا قالوا الغر من الخطيب فاروت ان اذ حلة فانظروا اليه
فذكرت غيرك يا عمر فوليت قد برأ فتكى غم وقال اعليك اغاز يا رسول الله **ق** سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه روى
سالت رتل ثلثا اي ثلث مسائل فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سالت رتل ان لا يهلك امي بالثبته الى
الخط اراد به فخطا يعم امته لما جاء في بعض الروايات بسنة عامة فاعطاهما وسألته ان لا يهلك امي
بالغرق بفتح الراء اراد به ما يكون على سبيل العم كطوفان نوح **ق** عم قال القرطبي لعل الله بالخرق ما يكون
بالسبيل العذر قلنا ان رواية هذا الحديث ككتاب بن الارت وثوبان وقالوا بديل بالخرق بالعدو فاعطاه
لاوي منها وسألته ان يجعل باسمهم اراد به الحرب والفتن بينهم فنعينها **ق** ابن عمر رضي الله عنهما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
لهذه الكلمات فمحت بها ابواب السما يعني قول رجل تغير للضمير المحمور دخل معهم في الصلوة فقال الله
البر لير او الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا البكرة اول النهار والاصيل اخره قال ابن عمر فماتت كنهين
مقد سمعت رسول الله يقول ذلك ان القول المذكور **ق** سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
عجبت

حسن
العائنه
ما
من
قاربه

عجبت من هؤلاء اللاتي كن هنك في سعة صونك ابتدرن ان اسفن الحجاب قال عمر بن الخطاب تقدم ذكره
في الباب الثامن في حديث والدي نفسي بيده ما فعلك الشيطان **ق** امساعة بن زيد رضي الله عنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
على باب الجنة فكان عاتة من دخلها يعني اكثرهم المسكين والصحابة الجذبة لهم وشديد الدال الخن والوجاهة
في الدنيا مجوسون يعني موقوفون غيبيات النار قد امن بهم الى النار اراهم الكفار فانهم لا يوقفون في العرش
بل يروهم الى النار والاعنياء يوقفون لطول حسابهم بسبب التزاد هم الذين لا لا ومنصبهم والفقراء يوقفون
من ذلك فدخلون الجنة اولا وقت على باب النار فاذا عاتة من دخلها يعني اكثرهم المسكين **ق** عاتية رضي الله عنها روى
الرواية عنها قالت خرجت بمال الى في الجاهلية فقال مع اسكتي باعثة كنت كل كاي زرع لأم زرع قال لها كان
صاندا ليد او لاسرار لقول تع وكان الله غفورا رحيم شدة عم حاله حال الى زرع في حنة المعاشرة مع عاتية
لاي كثرة الحال والسعة وخرجت الى زرع ما كنت عاتية رة قالت جلس احدك عنده امرأة فتعاهدن وتعاقدن
ان لا يكتن من اخبار الزواجر شيئا قالت الاولى زوجي لم يخل غيت بالخبر المحجة اي الزوال ويروي بخبر الخفاف
والخاء المهملة اي هم على رأس جبل صفة ثالثة جبل يعني صعب الوصول اليه لانه جبل صفة جبل اي صعب الوصول اليه
فوقه ولا سمين صفة ثالثة جبل فيبقى اي يطلب لاجل عافيه من النقي وهو بكسر النون وسكون القاف الخ وفي رواية فيقتل
اي ينقل الناس الى بيوتهم لثاكلوا وقيل على رأس جبل خبر فان عن قولها زوجي يعني انه مكدر وحاصل قولها ان زوجها
قليل النفع بوجهه منها انها شدة بكم جلد ونضائ ومن ان المشية به هزيل لا سمين ومنها انه مع ذلك صعب الوصول
اليه قالت الثانية زوجي لا انت بالباء الموحدة وروكا لانت بالنون كلاهما يعني اي لا اشته خيرة اي اخاف ان لا اؤده
لا زيادة والضمير فيه الخبي يعني ان شرعت في الجحيم اخاف ان اتركه ليكره ان اذكره او كره ان يقيم العين المهملة ونعم
لجميع العجرة وهي العقدة الشائبة في الاعصاب من الجدر وبجرة بضم الباء الموحدة مثل العجر الا اني اليه يكون في البطن
خاصة كنت بها من عيوب الظاهرة والباطنة فالجدة الشائبة في قوة افصح وهو يدل من اذنه قال القاضي ابي ان
زوجها كان مسورا الظاهر ردى الباطن فلم ترد هتك بيته فاجتات وما شرحت ولوجت وما جرت وقد كنت
وان قالت لا انت اذ للصدر وراي نيفت قالت الثالثة زوجي العشق يعني مهلة مفتوحة ثم شين معجة ثم نون
هو الطويل كنت به عن محبة وقيل هو شين الخلق ان الخلق أطلق على بنا المجبول يعني ان ذكرت عافيه من المعاصي فقلتني
وان اسكت اعلق على بنا المجبول يعني ان سكت تركني معقبة وبني التي فقدت زوجها قالت الرابعة زوجي كليل فامة
بكسر التاء المشناة من فوق اسم موضع من بلاد الحجاز موصوف لياليه بالطيب والاعتدال اخره بالرفع على الاستاء
اي لا يفرخ والرواية المشهورة فتح الراء فيه وفي ما بعده ولا قر بضم القاف الموحدة كنت باخر والبر عن الاذي لانها المشناة
شتمت زوجها في خلقه من الاذي ليل تهايمه ومدة بانه طيب ولا حافة ولا سامة اي صلاة يعني ليس فيه ما يعلني عن
صحبة قالت الخامسة زوجي ان دخل في يد بكسر الهاء اي اسبه العهد في كثرة النوم او معناه وثب عليها لضمها
او طاعها بلا ماعدة كوثوب العهد وان خرج اسد بكسر السين اي صار في الشجاعة ولا يشال عفا عداي عا كان يعرف
في البيت من ماله ومناحه قالت السادسة زوجي ان كل لك يعني كثير من الاكل وهو عيب عند العرب وان شراب الشق
اي شراب جميع ما في الاناء وان اضطلع الشق اي تلفت في ثوب واعتزل عن المضاجعة ولا يهتم في المضاجعة
بوج الكلف اي لا يدخل كنه بين نوني وجدي ولا يدنو مني ليحلم الشق اي يحلم حزني وما عندي من المحبة وقيل محبة
لا يتفقد امري ولا يشغل بمصالحى وهو كقولهم ما دخل بين في الامر ان لم يستغن به وقات السابعة زوجي عيا

ان

بعضه

الاسود

بالعين المهملة وبالياءين المشددين تحت هو الذي يعنيه المباحض النساء أو غيايا، بالعين المعجمة أو في الميم
وهو ما جاز من الغي وهو في الشرط طباقة وهو الذي امره مطبق عليه من مستور لجله وقيل هو الذي يقع عن الكلام
فيمطبق شفاه يقال رجل طباقة إذا كان بهذه الصفة وقيل هو الفشل الصدر الذي يطبق صدره على صدر المرأة
عند المباحضة وهو من مدام الرجال عند النساء كل ذلك إذا جاز أن كل ما عرف في الناس من الداء فهو موجود فيه شغل الشغل
للجرح في الرأس خاصة أو فكل الفل الكسائر الجسد هذا الثقات من النظم إلى الخطاب أجمع كالأكل أي كل واحد
من الشغل والفل أراد أن زوجها ضرب بها وكما ضربها شجها أو كسر عظامها أوجع بينها فاستقامت زوجي النساء
ممن أريد وهو الخوان المعروف في بين المص والزوج زوج زينة الزنا المعنى في أول بيت طيب الرائحة يعني منه بين أهل
كس اللارب ورجحة طيب كزوج الزناب أراد أن يفتن في الناس أو طيب جسد وروى بعض في آخره وأغلب الناس
يطلب عن أنه معجوبة غيره مغلوب لي ومنه قول معاوية بن المغيرة الكرام ويعلم من اللثام قالت العباسية زوجه في ربيع العاد
ومن الخشبة التي يرفع البيت أراد أن يسهل حاله ويعرف عظمه لأن بيوت العظمى يكون عال طويلا الخياط
بكر النون حيايل السيف وطوله كناه عن طول قامته عظيم الرماة فلا كناه عن جوده لأن من كل أضيافه كثر
طبعه ونزله من ذلك بقوله ما قرب البيت من الناد وهو محل القوم أراد أن يفتن بين حلقه القبائل
ليكثر أضيافه قالت العباسية روي ما كثر وما كثر الاستقام فيه معني النظم ما كثر جوده من ذلك أي مما عظمه
من سود فخرو وقيل ذلك إشارة إلى المني على السابق في كلام امرأة أخرى وهذا القول زيادة في المدح والأعظام
له أهل يكثر الثمار كمن أكثر آباءه كانت باركة ومجته حول بيته ليسهل قري الضيف قليلات المسارح يعني لا يوجد
منه المرحى الا قليل وقيل معناه مباركة كانت كثيرة حال بروكها وسارحة قليلة لكثرة ما يخرج منها للأضياف
وقيل معناه أنه الموالاش كانت يرى كثرة حال بروكها لكثرة السائلين في خلاها عند جملها وإذا صرحت كانت قليلة
لغرم من يكثر سوادها إذا استمع صوت المزهر بكسر الميم عود الغناء يعني إذا سمع اصوات الخزامير أيقن أنها
هو الك يعني الذين يخرجون للأضياف لأن عادة زوجها أنه يتلقى الأضياف بالمزهر ويعقب ذلك الأبل وزاد بعض في الرواية
وهو ما قام القوم في الممالك قالت الحادية عشر روي أبو ذر هذا الاستقام للمنتقم كما سبق أناس بقوله
وبالنون أي من حلي بعض الحاء وكسرها وتشد يد الياء جمع حلي بفتح الحاء وسكون اللام وهو ما يتجلى به المرأة
أذني تشد يد الياء كان أصله أذنين فسقط النون بالأضافة وملاء من شغل عضد كرادت به من عضد
وأنت به من سمن كل جدرها وأما ذكرت العضد لأنه أقرب ما يلي نظر الأت من الجدر ويجوز تشديد
الميم ثم الحاء فبفتح الجيم وفتحها الغنائ وأضربها الكسر معناه فرحت وفرحت وقيل معناه عظمى فحظت
إني نفسي في تقدير الرفع فاعل حجت وجدني في أهل غنيمه تصغر عنهم شوق بكر النون إلى عشق العيش
قال النور يني شوق جيل وهو ناحية وقيل الشوق اسم موضع اختار القاض الوجه الأول فحظت في أهل
صبيلا وهو صوت الخيل وأطيط وهو صوت الأبل وذات يس وهو الذي يردوس الطعام للخروج إلى السبل
وضيق بضم الميم وفتح النون هو الذي يلقى للبر من تنها بعدة أقول فلا أقب على بنا، الجهد من التفتيح يعني روي
لا يرد قول حتى يكون تفتيح الأمر وأرق فالتفتيح يعني أقام حتى أدخل في الصبر أراد أن يماجد ربه
وأشرب فالتفتيح هو بالنون بعد القاف ويروي فالتفتيح بالميم كلاهما يعني أدرك أم أدرك فقام أم أدرك روي
بضم العين هي الغرائب التي يكون فيها الطعام والأمتعة وأحداهم بكسر العين روي فالتفتيح الماء وبالدال المهملة

طيب

ق

فابوزرع

وبالياء المهملة جفنة عظيمة أراد أن الظرف في بينها عظيمة ممتلئة وتاويل الحامد بالمشق شابع
فان قلت رواج مفرد فكيف يوصف به العلوم قلنا أراد أن كل علم منها رواج وبينها فالتفتيح بضم الفاء وتخفيف
السين المهملة أي واسع ابن أبي ذر عن ابن أبي ذر عن مصنفه كسل شطبة المسك بفتح الميم والسين المهملة
وتشد يد اللام مصدر بمعنى المسلول أي ما شل من الفشر ويق مكان الشطبة حاليا والسطبة بفتح السين معية ثم ماء
مهملة ساكنة ثم باء موحدة ثم هاء غصن النخل أراد أن قليل اللحم موضع نوم دقيق الخافضة وهو مما عدي
به عندهم وتشبعه ذراع الحفرة بفتح الجيم هي الأنثى من أولاد المعن يعني أنه قليل الأكل وهو مما عدي به أيضا
بيت أي ذرع فابت إلى ذرع طوع أي ذات طوع أيها يعني أنها مطيعة له وطوع أيها وملاء كساليها يعني أنها إذا
لبست كساءها ملأته لسماها وغبط جارتها يعني أنها تخفيظ ضرتها وتفضيها الحسن بغيرت عن الضرة بالجاره لجاورد
أحد بها الأخرى غالبا جارية أي ذرع فاجارية أي ذرع لا تثبت حديثنا تشبها بالياء الموحدة بين المشاء والمثلة
أي لا تفرق ولا تشبه ولا تثبت بضم الفاق بعد النون وباءنا المثلة أي لا تشبه ميرثا أي طعامنا وقيل معناه
لا تفرق طعامنا بل كانت أمينة على حفظه تغنيها تغنيها بالعين المهملة أي أنها مقيمة بيتنا ولا تترك أن يجتمع
فيه الكساسة كما جتمع في عشب الطائر وهو موضع الذي يجتمع من رقائق العيدان وغيرها خرج أبو ذر والاولاد
جمع وطيب بفتح الواو وسكون الطاء وهو سقاء اللبن تحض على بنا، الجهد بالياء والضاد المعجمين أي يؤخذ ريدها
فلقي امرأة معها ولان لها لما ذكرت ذلك لانه كان أخذ أسباب ثم وجهه بتلك المرأة لشدة رغبة العرس على كثرة
الاولاد كالنهد من بلحان من تحت حصرها برمانتين عبرت عن ثوبها برمانتين لان ذلك ايضا من أسباب التزويج
فطلقني ونكحتي فكت بعد رجلا سريا بالسين المهملة وتشديد الياء أي سترت ركب سترت بالسين المعجمة
وتشد يد الياء أي فرساجيتها وأخذ حطيا بفتح الحاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة والياء أي رجمي معنوا بالخط
وهو قربة عند البر تجلب اليها الرماح من البندرة يعرف منه إلى بلاد العرب وأراد على يقال أراح أبله إذا ردها
إلى مراحها وهو بضم الميم مرجعها لبلاد أراد أن يعطاها بفتح النون وأحد الأنعام وهي المواشي قال القاضي
أكثر أهل اللغة على أن النعم محدثة بالابل ثريا بالياء المثلثة وتشديد الياء أي كثير أو أعطان من كل راجية من
من كل ما يروج من الأبل وغيرها زوجا أي صغاف وهو ضد الفرد وفي أكثر النسخ وأجبه بالزالي المعجمة وبالياء الموحدة
أي من كل ما يزوج وهي فاعله عن مفعوله وقال كليل أم ذرع حزن النداء أي يام ذرع وميركاهك بكسر الميم من الميرة
وهي الطعام يعني اطعم اهلك وتفضل عليهم قالت فلو جعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغر ثانية جمع أنا وجمع الأنبياء
وان وانما لم يبلغ جميع ما أعطاه الزوج الثاني أقل ما أعطاه أبو ذر لان كان زوجها الأول وكان حبه مستقر فوادنا
فالقيل منه كان أكثر عندها إلى ذرع وفي الحديث منع الخ بضم الخ بحطام الدنيا بقوله عم اسكني يا عايشة وجواز اخبار
الرجل زوجته بحسن صحبة واحسانه اليها وجواز الحكمة مما في الجاهلية وجواز التحدث بحسب الاخبار
وكن المحرم عند ما قل ونذر كما قال البصري أفراط جعل المكود بالجد راحة تخم وعلمه تشي من المزمع ولكن إذا
أعطيت المزمع فليكن بمقدار ما يعطى الطعام من الملمح أبو موسى رضي الله عنه روي عنه قال أتيت رسول الله
في رهط من الأنصار بين نسجه أي نطلب منه مركبا يحمل فقال والله لا أحكم ولا أعديك عليه فلبثنا ماشاء الله
فأتى رسول الله بم بابل من الغنمية فامر لنا بحسن ذود فلما انطلقنا قلنا اعفنا رسول الله عن عينة لا يبارك
ما أعطاه لنا فرجعنا اليه فقلنا يا رسول الله أتيناك نسجك وانك خلفت أن لا تجلسنا فقلنا أفنسج يا رسول الله

والأصل تشبها

شكوك

تأويل

ما الحكم

والحاء

ربنا يوم القيمة فقال عم هل تضارون في القمر روى بشد يد الرأى وتحفيها والتاء مضمومة
فيها معنى الشدة هل تضارون غيركم في روى القمر ومعنى الخفف هل بالحكمة في روىته ضير وهو الضر
وروى ايضا تضارون بشد يد الملم وتحفيها من شدوها فتح التاء ففتحها ضم التاء ففتحها هل بالحكمة
ضميم وهو التعب كبد الدبر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب
قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك ان ترون الرب بلا شك في روىته فالمراد تشبيه الروى بالروى لا المراد جمع الله
الشمس الناس يوم القيمة فيقول من كان يعبد الله فليست له فيه فيمنع من كان يعبد الشمس او يتبع من كان يعبد
القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت جمع الطاغوت وهو ما كان يعبد من دون الله وهذا التعظيم بعد
التخصيص الطواغيت وتبقى هذه الاممة فيها ما فوقها انما تبقى المساقون في زمرة المؤمنين لانهم كانوا
مستترين في الدنيا ومعدودين من جملتهم في روايتهم في الاخرة ومثوا في نورهم حتى ضرب بينهم بشور
باب باطنه ليرى الرحمة وطاهر من قبل العزائب فيايتهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون هذا من المتكلمين
قبل الخلق باولونه بان المراد من اتيان الله اتيان ملكه ومن الصورة صورته فاذا ارادوا ان يقولوا ان الله لا يمشي
لما رآوا عليه من امارات الخدم وليس المراد بالصورة الثانية صورة الملك بل معناه يتجلى الله
على الصفة التي يعرفونها من كونه نوع غير شبيه بشئ من مخلوقاته فيعرفونه انما عبر عن هذه الصفة بالصورة
لئلا يشكوا استعبدوا الشيخ الشارح بان الصفة غير مرتبة وهي ليست عن الموصوف ولا غيره فلا بد
من مركب اقول غرض من ذلك القائل من هذا التأويل رفع ما يفهم ان يكون جسما وادى صورة لارفع الشبهة
عن حال الروية والتشابه في كسيفيتها باق بعد على ان المشايخ قالوا انما يتجلى الله لاهل الجنة ويزيلهم ذاته
في حجاب صفاته لا يطفون ان يروا ذاته بلا حجاب مرتبة من مراتب صفاته فيقول اناركم فيقولون
نور ذاته فيقولون هذا ما كنا ننتظره يا ايها الذين آمنوا فاذجاء ربنا غر فناء فيايتهم الله في صورة التي يعرفون فيقول
اناركم فيقولون انت ربنا فينبغون ان يمتنعوا امر الله بذهابهم الى الجنة او امر ملائكة الداعين
اليها فيقول المراد بهذه الصورة صفة التي كانوا يعرفونها وهي الرأى على عباد في الدنيا فاذا تجلى الله
لهم بغنى تلك الصفة ينكرون فاذا تجلى لهم بالصفة التي اعتادوا بها عرفوه وتعرفت الصراط الى محذرين
طريق جهنم فاكون انا واتي اول من يخرج الى بعض يقال اجزت الوادي وجزته بمعنى واحد ولا يتكلم بوسيد
الا انزل الراية والله اعلم وقت جواز الصراط وانما فسرنا بهذا لان غرضه موطن يتكلم فيها الناس وادى
الترسل يومئذ اللهم سلم سلم وفي جهنم كلاب جمع كلوب وهو بفتح الكاف وتشديد اللام حديد
معوجة الراس مختطف بها سني مثل شوك السعدان وطونست له شوك عظيم من كل الجوانب فكل رايت
شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فاما مثل شوك السعدان غير الله لا يعلم ما قدر عظمه الا الله
تخطف الناس باعمالهم فيهم الموقوف بفتح الباء الموحدة اي المهلك وركى بالياء المتكلم الى الماخو
شد يد يعلو وهداهم الى صراط الحق بالياء المحجمة وبالذال المائلة ويقال بالذال المحجمة ايضا معناه المقطع
حتى ينفي حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد يعني تم لهم حسابهم وادخل اهل الجنة الجنة واهل
النار النار ليس المراد من فرائضه لان الله تعالى لا يشك شئ عن شان واراد ان يخرج
برحمته من اولاد من اهل النار امر ملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شئ من اهل الله

لهم

في

ان يرحمة حتى يقول لا اله الا الله فيعرفونهم في النار يعرفونهم بانوار السجود تأكل النار من ابن آدم الا ان السجود
يعني لا يخرج ما فيه اثر السجود وهو اعضاؤه وقيل السجود به الجبهة خاصة لا رجا في رواية
مسلم مرفوعة ان قوم ما يخرجون من النار جثث قون فيها الاوارات الوجه حرم الله على النار ان تأكل
اثر السجود فيخرجون من النار قد احتسوا بالحاء المائلة والثين المحجمة اي احترقوا فتنصبت عليهم
ماء الحياة فينبشون منه يعني يعود ابدانهم اليهم كما تنبت الحبة بكسر الحاء وتشديد الباء بزور
العشب النابت في جوانب السيول في جبال السيل وهو بفتح الحاء وكسر الميم معنى الميول وهو ما جاء به السيل
من طين وغناء وانما خصه بالذكر لان الحبة فيه اسرع نيا ياحق قيل انها نبتت في يوم وليلة فالتشبي
في سرعة الظهور ثم يفتح الله من القضاء بين العباد ويبيح رجل فقيل بوجهه على النار هو آخر اهل الجنة دخول
الجنة فيقول اي رب (صريف وجرى من النار فانه قد قضيت بقاف وشين معجمة مخففة اي اخذني واشكيت رجلي
واخرقني كما انها بفتح الال الحجة وبالحد اي لهما هكذا في الروايات وتوجا في اللغة بالنقص ينقص
فدعوا الله ماشاء الله ان يدعوهم ثم يقول الله هل عسيبت بفتح الباء والاستفهام غير للتقريب ان فعلت
ذلك اشارت الى صرف وجهك عن النار بل ان شئت غير ان مع صلتها معقول عسيبت والشرط قد
توسط بينهما قيل اذا توسط الشرط بين العاقل والمفعول لا يستحق الجزاء لبطان صدرته وقيل
جزاؤه محذوف بدل عليه ما قبله تقديره ان فعلت ذلك فها عسيبت ان تسأل غيره فيقول لا
اسئلك غيري فيعطى اي الرجل ربه من غموم ماشاء وموافق عما شاء فقصرت الله وجهه عن النار
فاذا اقبل على الجنة وراها سكنت ماشاء الله ان تسكن ثم يقول اي رب قد مني الى باب الجنة فيقول
الله اليس قد اعطيت غمومك وموافقك لاشئ غير الذي اعطيتك وبلك يا ابن آدم ما اغدرك ما قبل
للتعجب يعني انك تسحق ان تمنع مثل بكثرة غمومك في غمومك بان لا تسأل غير ذلك ويجوز ان يكون
الاستفهام والهمة للصبر ورة اي ان شئت صبرك غادرا في غمومك قال شارح اعذر ان العبد والذال
الحجة اي اي شئ جعلك في هذا السؤال معذورا وقد اعطيت الحشايق لعل وجذر رواية كذا فيقول
اي رب قد دعوا الله حتى يقول ل فها عسيبت ان اعطيتك ذلك ان شئت غير فيقول لا وعزتك فيعطى
ربه ماشاء الله من غموم وموافق فيقف في باب الجنة فاذا قام على باب الجنة انفتحت بالقاف
بعو النون اي انفتحت له الجنة فرائ ما فيها من الخير والسرور قال النووي الخير بالحاء الحجة والياء
الحشة تحت هذا هو المعروف في الروايات وروى بفتح الحاء المائلة واسطان الباء الموحدة بفتح
الشو ووركي الخيري الجنة بالياء وهي النعمة فيسكت ماشاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب اقبلني
الجنة فيقول الله لا اليس قد اعطيت غمومك وموافقك ان لا تسأل غير ما اعطيت وبلك يا ابن آدم
ما اغدرك فيقول اي رب لا اتوني اشق خلقك فان قلت كيف طابق هذا الجواب السؤال قلت
كانه قال يا رب بل اعطيت الهوى ولكن تأملت في كبري كرمك وفولك لا تاسوا من روى الله ففتحت
في سعة كرمك فمسالت ذلك فلا يزال يدعو الله حتى يفتح الله له من امر مخاطب من عنيت الشئ اذا استهين
يعني اطلب من ماشاء من جنتي فيسأل ربه ويحق حتى ان الله ليذكره يعني يذكر الله له ذلك الشخص النعم

عن جنة خبيثة الله
بارك

من الجنة

ليتناها فيقول من كذا وكذا الجار والمجرور متعلق بيمين يعني تمن من كل جنس ما تشتهون
إذا انقطعت به الامانة جمع امانة وهي افعولة من امنه يعني اذا وصل الرجل الى منزله مولود قال الله
كل ذلك ومثله اعلم ان مسامحة في صحابي قال عطاء بن يزيد وعنه الذي روى عن ابي جندب عن ابي
هريرة كان ابو سعيد الخدري مع ابن هريرة لم يزد عليه من حديثه شيئا حتى اذا حدث ابو هريرة ان الله
ثم قال كذا وكذا ومثله مع قال ابو سعيد الخدري ان جففت من رسول الله عم قوله كذا وكذا وعشرة
امثال فعلى هذا لا يكون الراويان متفقين في ما نقله المصنف ابو هريرة روى مسلم عنه هل
تضارون في رواية الشمس في الظهيرة وهي بالظاء المحجمة نصف النهار ليست في صحابة قالوا لا قال
فهل تضارون في رواية المثلثة البدر ليست في صحابة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رواية
ربكم الا تضارون في رواية احدهما بين النبي عم وضوح رواية الله ثم بطريق حسن وهو انه عم نفي
مطلق المجادلة في رواية الرب واستثنى منه مجادلة شبيهة بالجدلية وفي رواية الشمس والقمر
والحال ان المجادلة في رواية احدهما متعدي بالبداهة فيلزم ان يستثنى ما يشبهها وهذا نفي شيء بدين
فيكون ابلغ فيلحق ان الرب الحديث فيقول اي قل اي بافان تقدم الكلام على قل في الباب الاول في حديث
من انفق زوجين اثم اكرمك اثم افضلك على سائر الحيوانات واسودك اثم اجملك سيدا اثم اذل
اروكل واسخر كل الخيل والابل واودك اثم اتركك والاستفهام فيه وفيما قبله للتقرير تراش اي تكون ريشا
على قومك والجد حال وتربح اي باخذ الربح من اموالهم اذا اغنوا من غزو بعضهم بعضا كانت الروايات
ياخزون في الجاهلية فيقول بلي قال اي النبي عم فيقول افضلت انك ملاقي ببت شديد الباء احدهما
الباء المحذوفة العائدة بحدوث الثوبين والثانية بيا المتكلم المضاف اليها فيقول لا فيقول فاني
قد انساك كما نسيتني وما كان حقيقته التسيان محالة في حق الله اريد منه لا زمة وهو التمسك
بعضي وتمسك في العذاب ثم يلحق الثاني اي العبد الا خرقا والله عبده متمسكا به لعل الخلف يا قوله
بخصيص الكلام والعقاب فيقول اي قل اثم اكرمك واسودك واروكل واسخر كل الخيل والابل واودك
تراش وتربح فيقول بلي اي رب فيقول افضلت انك ملاقي فيقول لا فيقول فاني انساك كما نسيتني
يلحق الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول اي الثالث يا رب اميت بك وبكتاك وبزيتك وصلبت
وصحمت وتصدقت وثبتني اي الثالث على نفي تحريم ما استطاع يعني اقر الثالث لظنه لقاء الله
وعدا اعماله الصالحة فيقول هاهنا اذ يعني قف في هذا الموضع اذ ذكرت اعمالك حتى يتحقق لكل ظاهرا
ما زعمت قال ثم يقال الان نبحث شاهدنا عليك ويتكلم اي الثالث في نفي من ذا الذي يشهد
عليه فيجزم فيه ويقال لخذ انطلق فتنتطق بخزة وخم وعظا فنه بعلم وذلك اي بعث الشاهد
عليه ليعذر من نفيه وهم على بناء الفاعل من الاعذار يعني لم يزل عذره من قبل نفي ويعتبر
على كونه ذنوبه وذلك اي الذي بعث عليه الشاهد المضاف وذلك الذي يستحضر الله عليه
ابو هريرة رضي الله عنه على الرواية عنه هل تغفون من احد قالوا نعم فلانا وفلانا وفلانا وفلانا
ثم قال وهل تغفون من احد قالوا نعم فلانا وفلانا وفلانا وفلانا وفلانا وفلانا وفلانا
اربع مرات ثم قال هل تغفون من احد قالوا لا قال كفى افعذ جليبيبا فاطلبوه وفيه استحباب

قوله

ابو هريرة

نفقد الامير اموات عسكره بعد الفراغ من الحرب يقدم النبيا علي في اول هذا الباب في حديث
قتل سبعة ثم قتلوه سعد بن ابي وقاص روى البخاري عن رجل يفترون ويرزقون الانصاف
يعني انما يحصل لكم النصر على الاعداء والرزق ببركة الفقراء فينبغي رعاية قلوبهم والسعي لطلبهم
سمعت بن جندب روى عنه اتفاقا على الرواية عنه قال كان رسول الله عليه السلام اذا صلى الصلوة اقبل علينا
بوجهه فقال هل راي احد منكم البارحة فان راي احد روى اقصاه فيقول عم ماشا الله من تعبها فاضلنا
يوما قال هل راي احد منكم روى بارحة لا قال لكنت رايت الليلة رجلين اتيا في فاخذ بيديك فاخرجا في الارض
مقدسة اي مطهرة مطهرة فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من معناه قوسا من حديد يدخله في
شده بكسر الشين المعجمة وسكون الدال المهملة وهو طرف شفته من جانب الاذن حتى يبلغ قفاه
ثم يفعل بشدة الآخر مثل ذلك ويلتزم شدة هذا اي يراء شدة المشقوق فيقول فيصنع مثله فقلت ما هذا
قالا انطلق فانطلقنا حتى اتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على راسه يمسك بالفا وهو الجمل
الكف او الصخرة شكل من الراي فيشترط بالسبن والخي والمجني وبفتح الدال المهملة اي يكسره راسه فاذا
ضربه تدهره الحجر اي تدهرج فانطلق اليه لياخذه فلا يرجع ال هذا اي لا يرجع ذلك الرجل الى هذا المشدود
حتى يلتزم راسه وعاد راسه كما هو هذه الحلة تاكيد لما قبلها فعاذ الله ففرض به فقلت ما هذا قال انطلق
فانطلقنا الى نقيب اي نقيب مثل الثور اعلاه ضيق واسفل واسع فتوقفت تحت نازفاذا توقفت اي اشتعلت
ارتفعوا اي ارتفع الناس الذي في الشب حتى كادوا يخرجون فاذا اخذت بفتح الخاء المعجمة والميم اي سكن
ايها راجعوا فيها وفيها رجال ونساء اغرأ فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نازعا
فيه رجل قائم وعلى شط النهر اي طرف رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا اراد ان يخرج
من الرجل حجر فردد حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمي في فيه حجر فخرج كما كان فقلت هذا قال انطلق
فانطلقنا حتى اتينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شبح وصبيان واذا رجل قريب من
الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعد اي في الشجرة اي دفعني على الشجرة فاذا خلاني وازال لم ارقظ
احسن وافضل منها فيها رجال شيوخ وشبان بضم الشين وشديد الباء جمع شاب ونساء وصبيان
ثم اخرجنا في مرفوعة اي الشجرة فاذا خلاني وازال احسن وافضل اي من الدار الاولى لم ارقظ احسن
وافضل فيها شيوخ وشبان فقلت لهما انكما لاطوفتما في الليلة فاجرا في عتار است قالان نعم انما الرجل
الذي رايت فيشق شدقه فكذا يحدث بالكذب ففعل عنه علي بنا المجبول اي نقل تلك الكذبة حتى يبلغ
الافاق فيصنع به يوم القيامة والذي رايت شدخ راسه فرجل على الله القرآن فنام عنه بالليل يعني لم
يكن يقرأ القرآن في الليل ولم يعمل بما فيه بالنها ليقول به الى يوم القيامة والذي رايت في النقب هم الزناة
والذي رايت في النهر آكل الربوا والشح الذي رايت في اصل الشجرة ابواهيم والصبيان حول قواد الناس
والذي يوقد النار ما كان خازن النار والدار الاولى التي دخلت في الزعامة الموتى واما هذا الذي قد ازاد الشاهد
وانا جاسل وهذا ما سئل فارفع راسك فرفعت راسي فاذا في مثل السحاب ويرى مثل الرياء وهي
بفتح الراء وبالبا الحقيقه السحاب التي ركب بعضا بعضا قالوا كذا كذا فقلت وعما في
ان اتركا في ادخل منزلي قالوا انه بقي لكره لم تستعمله فلوا استعملته اثبت منزلك وفي الحديث استحباب

قد

شكر الله

السؤال عن الزوايا والمباذير أن نجعلنا وبها أول النهار قبل أن يشتغل الذهن في معارف الدنيا عانت رضي الله عنهما في ما راوا وأتدبر في بنت النبي عم قال هل فيكم من أحد لم يقار في الليلة يعني الذئب يقال قارف امرأة ابن جارية وقارف الذئب إذا علم قبل المراء به الأول بدليل ذكر الليلة فان ذلك الفعل يقع في الليل غالبا فعلى هذا الحاجة إلى نفس المصنف بقوله يعني الذئب مع أنه لم يكن من عادة تعيين أحد المحققين في توجيه الكلام لعل الوجه أن يقال أحد رواة هذا الحديث وهو فليح بن سليمان أو قول قوله لم يقارف بقوله أي لم يذهب والمصنف أتبع فقال أبو طحان أنا قال فانزل في قبرها يعني بنت النبي عليه السلام فكان قلت اقتراف الذئب يصلح أن يكون واعيا إلى الأمر لا تزال في القبر وعدم القربان على التوجيه الأول كيف يكون واعيا إليه قلت لعدم قوله لم يكون المأزول غير ضعيف بالجامع ويكون أقدر على فعله سهل بن سعد رضي الله عنهما في ما راوا في امرأة فقالت يا رسول الله اني وبنتي نفسي كل فقامت قيا ما طويلا فقام رجل فقال زوجيني ان لم يكن لك حاجة فقال هل عندك شيء تصدقها اياه فقال ما عندك الا ازارى فقال عم ان اعطينا اياه جلست ولا ازار لك فالتفت شيئا فقال ما أجدر قال قالت ولو خاطنا من حديد فالتفت فلم يجد شيئا فقال عم هل معك شيء من القرآن وقع في بعض نسخ المشرق علامة فت و لكنه غير صحيح لان لفظ مسلم ما دا معك من القرآن في الحديث قال نعم سورة كذا وكذا فقال عليه السلام راو جنتها بما معك من القرآن قاله لرجل اراد أن يترقى المرأة التي عرضت نفسها على النبي عليه السلام قبل الحديث بدل على ان الصادق غير مقتدر اذ في حاتم حديد قليل وعلى جواز تعليم القرآن صدقا واليه ذهب الشافعي لان الباء يقضي المقابلة في العقول ولان له لم يكن مراهرا لم يكن لسؤاله اياه بقوله هل معك من القرآن معنى وقال ابو حنيفة ومالك واحمد لا يكون التعليم مراهرا الا ان يبال وقد قال نعم ان تبتغوا باموالكم وتجت فمراهرا المثل واو له الحديث بان المراء زوجتها لاسب ما معك لانه هو الداعي إلى اجتماعهما الشريد بن سوير الثقفي روى مسلم عنه قال اراد في النبي عليه السلام يوما فقال هل معك من شعرا مية بن ابي الصلت نمت قلت نعم قال هيبه فانشده بيتا فقال هيبه ثم انشدته بيتا فقال هيبه حتى انشدته مائة بيت هيبه بك الالبان وياه ساكنة بينهما كانه يقال عند الاسراوة من الحديث وفيه استحسان النبي عليه السلام شعرا مية لما فيه من الاقرار بالوحانية والبعث وفيه جواز شعرا لا خش فيه سواء كان اسلاميا او جاهليا قاله ابو هريرة رضي الله عنه هل نظرت اليها فان في عيون الانصار شيئا يعني ينظر عند الطبع من الزرق او الشعر او غيرها قاله لرجل اخبره ان النبي عليه السلام ان نزل امرأة من الانصار فقال ان الرجل قد نظرت اليها وفيه جواز النظر الى المخطوبة قال علي بن زياد قال علي بن ابي ارقم فقال له ان النبي عليه السلام للرجل على اربع اواق خمره الاسنان في مقدرة على سبيل الاستبعا وكما يخشون بك الحاء يعني تقشرون وتقطعون الفضة عن عرض بضم العين واسكان الراء هو الجانب هذا الجبل فمهم من هذا الكلام كراهة اكل المراء لكن ليس

بعض الروايات في هذا الحديث

هنا

الاولاه مع اقية
وهي ابو هريرة

هذه بالنسبة الى النكاح مطلقا لانه قد صح ان النبي عليه السلام اصدق خصماة درهم وهو اكثر من هذا لان اربع اواق مائة وستون درهما بالنسبة الى حال ذلك الرجل لانه كان فقيرا
ادخل به نفسه في مسقة ونقض سواها ولذلك قال عليه السلام ما عندنا من خطيب كل ما الاولي نافية والثانية موصولة ولكن عسى ان يفتك في نعت ابن قبيث الى الغزو ويصيب منه يعني نضل بسببه غلبة ومن يجره على الباء قال اي الراوي فبعت نعتا الى ابن عبيد بن العيينة الملاء وسكون الباء الموحدة وبعث ذلك الرجل فيهم ابن عمر رضي الله عنهما عن ابي طحان عن ابي عبد هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال انهم الان يستمعون ما اقول قال طحان وقف على قلبك بتدلي بدم الكلام علي في الباب لاني ليس في حديث بافلان بن فلان في فعل الامر
ابو سعيد رضي الله عنه روى البخاري عن ابي عبد الله يعني قوما خلفي في الصف الاول واقبلوا في الصلوة كما افعل وليا ثم بكى من بعدكم يعني ليقتد بكم من في الصف الثاني وهذا الاقتداء باعتبار الظاهر لا من جهة المماثلة لان الصف الاول لا امام وقيل معناه تعلموا مني الصلوة وغيره من احكام الشرع وليتبعوا التابعون منكم وهكذا قرئ بعد ذلك على رضي الله عنه اتفاقا على الرواية عنه اي ان يروى في حاجة كحائين معجمن موضع بقرب المدينة فان بها طحينة وهي بالطاء المعجمة وبالعين المهملة اليهودي التي فيها المرأة والمراد بها هذه المرأة فمما كتبت ارجو ان تجزوه عليها تقدم قصته في الباب الثاني في حديث ابي قحيفة بن ابي رزير والمقداد يعني روى عن علي ان قال بعثني رسول الله عليه السلام والزبير والمقداد في ترويض النطفة احيى تانوار من خاتج قاله يعني وان مرثد العنوي والزبير يعني روى عن علي رضي الله عنه انه قال بعثني النبي عليه السلام وابا مرثد العنوي والزبير فقال انطلقوا احيى تانوار وصد خاتج قال لا منافاة بين الروايتين لانه غافل ان بعث الله مع علي ابن عباس رضي الله عنه انفا على الرواية عنه قال اشترى وجع رسول الله عليه السلام يوم الخميس فيقال اي بنو بكتاب الكتب لكم كتابا بالانطلاقة بعد ابد فتنازعوا وحاشيتي عندي في تانوار وقالوا ما شأنه احيى استنموه قال علي السلام دعوني فالذي انا فيه خير قاله في مرضه ان مرض موته قال النبو وكى يحمل ان يكون كل من طلبه الكتابة وتركه مما وحي اليه فتكون الثاني ناسحا للاول وان يكون كل منهما بالاجتهاد قبل المراء بكتابه عليه السلام امره بالكتابة لان كان احميا وما يكتبه عليه السلام يحتمل ان يكون نصحه من استحق الخلافة على الترتيب وان يكون تبينه مهمات الاحكام ليلا يقع فيها نزاع روى ان عمر رضي الله عنه حين سمع هذا الحديث قال غلب على رسول الله عليه السلام الوجه وعندكم القرآن حسنا كتاب الله فاختلف من كان حاضرا في ذلك الوقت فذهب من قال قد بواكتا باوكان العباس منهم ومنهم من قال مثل ما قال عمر قال الامام النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان كلام عمر رضي الله عنه الخفيف على النبي عليه السلام لغلبة وجع الوفاة عليه وقال الخطابي كان خوفه ان يقول عليه السلام شيئا يغير عنزم مما يقوله المريض فيجوز الحنفية بذكر سبيل عائشة رضي الله عنها اتفاقا على الرواية

ما

العنبر

من

Copy

ersity

ايذنو الى قليب ابن العشرة او بئس رجل العشرة وبنو يس اخ القوم وبنو العشرة
يعني رجلا استاذن عليه تقدم الكلام عليه في الباب الثاني في حديث ان بشر الناس عند الله
عائنه رضى الله تعالى والرواية عنها قالت جاء عمر من الرضاة يستاذن على بعد ما كان في
فكرهت ان آذن له حتى اسأل رسول الله عن فضائله فقال ايذني له فانه عنك تربت
هذا الحديث على عاد تام لاعلى وجه الدعاء يعني اخذ الى القليب بالمقام والعين
والبن المملوك على وزن التصغير وفيه دلالة على ان الرضاة تحرم على ما يحرم من نسب
ابوهريرة رضى الله تعالى والرواية عنه ايذاً يعني يقول اي ابداء في التصديق بمن يلزم عليك
تفقته فان فضل شيء فيها الاجاب يقال على الرجل عياله ادا قام بما يحتاجونه اليه من قوت
وكسوة جابر رضى الله تعالى عن ايذاً بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا تهازل
فان فضل عن اهلك شيء فلا تهازل قرايتك فان فضل عن ذكرك فهايك فهايك اشارة الى
والسار قاله لان مذكور الامصار حين اعتق غلاما له عن ذكرك فهايك فهايك فهايك فهايك
له اكثر مال غيره فقال لا فقال عليه السلام من يشتره مني فاني فهايك فهايك فهايك فهايك
العدوى بنما نامة درهم فاني بها رسول الله فدفعها اليه وهذا حجة لمن جرد بيع المذنب واما
منهوه وحمل الحديث على انه كان المدير للغير جاعل بعينه وبين قول عليه السلام المدير لا يبيع
ولا يوهب وفيه اشعار بان الحقوق اذا انتزحت تقدم الاوكل فالاوكل ام عطية رضى الله تعالى
عنها ايذاً ن بياها ومواقع الوضوء منها قاله للنساء اللاتي عسلن ابنته وهي زينب رضى
ان العاص ابن الربيع وكانت الكبر نبانية وفيه سنية البداية بالميامن في غسل الميت كما كان في
ابوهريرة رضى الله تعالى والرواية عن ايذاً او قال استظروا استظروا قاله للمؤمنين بالظلم
ابوهريرة رضى الله تعالى عن ايذاً او قال استظروا بالصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم تقدم توضي
في الباب الثاني في حديث ان بشر الحرة من فيج جهنم كعب بن مالك رضى الله تعالى والرواية
عنه ايذاً يوم عز عليك منذ ولدك اكل اراؤك يوم ليلة نزلت فيه آية التوبة من حق المؤمنين
الثلاثة وهو احرهم انما صار ذلك اليوم خيرا ما سواه من الايام سوى يوم اسلامه وانما
يستثنى لانه كان معلوما تقدم قصته في الباب الخامس في حديث ما خلفك لم تكن قد انتعت
ظلمة عمرو بن عوف رضى الله تعالى عن ايذاً ما رواه عن النبي عليه السلام اثنان وسون حديثا لم يكن
له في الصحيحين سوى هذا الحديث قال بعث رسول الله عليه السلام ابا عبيد
بن الجراح الى البحرين ليا في جزيتها فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار
قدوم ابو عبيدة فوافوا صلوة الفجر مع رسول الله عليه السلام فلما صلوا عليه السلام
انصرف فتعرضوا له فبسم حين راوه ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قدم بشئ من البحرين
فقالوا اجل فقال عليه السلام ابشروا واقبلوا بشئ من العلم وكسرها ما يشتم
موصولة مفعول املوا فوالله ما الفقر اخشى عليكم ما فيه ناء الفقر بالنصب مفعول
اخشى قدم اشارة الى ان الفقر اولي بان ينق عنه الحشية واقرب الى السلامة من الفقر
وكلي

قاله

قاله

فيه

ولكن اخشى عليكم ان تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها عطف على قوله
تبسط اصله بتناقصون حذف احدى التائين يعني فتنافسوا انتم على الدنيا كما تنافسوها ان
كما تنافس فيها ورغب من كان قبلكم وتبسطكم ان الدنيا تنقلبكم الى الممالك كما اهلككم ويروي وتبسطكم
ان تبسطكم عن امور دينكم كما اهلككم عابث رضى الله تعالى والرواية عنها ايذاً ايضا
امانة فقد برأى الى الله في براءتها قوله ان الذين جاءوا بالا فكم عصبة منكم الانية
تقدم قصته في الباب الخامس في حديث يامعش المسلمين انس رضى الله تعالى عن ايذاً
قال قذف هلال بن امة امراته بشريك بن سحاء فلا عنها وكان اول رجل لاعن في الاسلام
فقال عليه السلام ابصروها فان جاءت به اي بالولد ايضا سبطا بكسر الباء او اسكناها اي
مسترسل الشعر قض العنين بالضاد المعجمة وبالهمزة على وزن فاعيل يعني فاسد العنين
بكثرة دمع او حمر او غيرها فهو الهلال بن امة وان جاءت به اكل اي اسود العين خلقه
جعدا بفتح الجيم واسكان العين المهلة ضد السبط احسن الساقين جاء مهلة ومهم سانة
وشين معية اي فيهما فهو لشريك بن سحاء قال الراوي فانبثت انها جاءت به اكل جعدا احسن
الساقين قال قلت ان فائدة في كشف حالها بقوله فان جاءت به مع ان البر مندر
قلت التنبه على انه لا ناسر لوضوح الامر بالشبه ولهذا لم يوجب الحد عليها ولم يثبت نسب
الولد لشريك ولا الهلال فان قلت كان الفراش ثابتا له لم يثبت النسب له
وقد قال عليه السلام الولد للفراش والعاهر للحي قلت هذا الحديث فيما يوجب
من ذى الفراش نفى ولا يعتبر دعوة الزاني مع وجود الفراش ومقصود الملا عن بني الولدان
لا يثبت نسب منه مع الفراش فوفر على مقصود فلم يعتبر فراشه ابوهريرة رضى الله تعالى
البيماري عن ايذاً اي اطلب لي احمارا استفيض بها اي استنفي ما خول من التنفص وهو
اذالة المرء شيئا عن نفسه ولا تاني بعظم ولا روث نهى عن اتيان العظم لانه يظلم
الحق فينفي ان لا ينحس بالاستحياء وعن اتيان الروث لانه ينحس بزيدي الخاصة
ام خالد بن سعيد بن العاص وقيل بنت خالد بن سعيد بن العاص رضى الله تعالى عن ايذاً
ايلى واخلى ثم ايلي واخلى ثم ايلي واخلى ذكرها ثلث مرات قاله لاجل اعطاهما قصصا
اصغر وهذا الدعاء لها بطول العزم عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عن ايذاً اتقوا الشئ وهو
يحل رجل من مال غيره واليحل هو المنع مما ل نفسه وقيل اليحل يكون في المال الشئ
عام يكون فيه وفي غيره وقيل الشئ اشدا اليحل وقيل هو اليحل مع طهر قال الشئ اكل
من كان قبلكم هلاكهم كونهم معذنين وهو يحل ان يكون في الدنيا وان يكون في الآخرة
ابوهريرة رضى الله تعالى عن ايذاً اتقوا الاعيان المراد بها الامران الحايان للعين محاربا
قالوا وما الاعيان قال الذي يخفى اي يقضى الحاجة في طريق او في ظلم المراد به الظلم
الذي يستغل به الناس ويتخذونه مناجاة ومقبلا وهنا المضاف محذوف اي
خلا الذي يخفى وانما قدرناه ليطلق لجواب السؤال عابث رضى الله تعالى عن ايذاً

ابوهريرة رضى الله تعالى عن ايذاً
ابوهريرة رضى الله تعالى عن ايذاً

في الغيبة والنسيء الا ان جاهدوا المسلمين فانهم ابوا ان يقولوا الا سلام فسلم الحزبية هي المصلحة الثانية
 فان هم اجابوا فاقبل منهم وكف عنهم استدل به مالك على جواز اخذ الحزبية من كل كافر مشركا كان او غيره و
 قال ابو حنيفة لا يؤخذ من مشرك العرب ونحوهم وقال الشافعي لا يقبل الا من اهل الكتاب ولا يستعمل من
 كل جانب يفتنى الى التطويل فان هم ابوا فاستغنوا باسم وقتهم من المصلحة الثالثة واذا حاصرت اهل
 حصن اى من الكفار فاردوا ان يجعل لهم ذمة اسم وذمة نبيته اى عهدهما فلا يجعل لهم ذمة اسم ولا
 ذمة نبيته ولكن اجعل لهم ذمة اسمك وذمة اسمي لا تقبل ايها الامير جعلت ذمة اسم وذمة نبيته
 قل جعلت لكم ذمة وذمة اصحابي فانكم ان تحفروا بفتح الهمزة الاخفا وتغضض العهد ذمة وذمة اصحابي
 اطون من تحفروا ذمة اسم وذمة رسول واذا حاصرت اهل حصن فاردوا ان يتولوا على حكم الله فاعلم
 تتولاهم على حكم اسم قال النوفلي حوله لا يجعل ولا تتول كل التهمين للتمنيه ولكن اتول على حكم
 فانك لا تدري انصيب حكم اسم فيهم وفيه حجة لمن قال كل مجتهد ليس بعصيب **ق** ام عطية ورواه
 شيبه وقيل بفتحها بنت كعب بن اشجع قالت دخل علينا النبي ومعه نعتي فقلت فقال
 اغسلها ثلثا وغسل اواك من ذلك او غسلا ليس للتحسين من الكفاية بل المراد اغسلها او قراها
 لتغسل من ذمة او لا فان لم يحصل له النقاء فالخمس من ذمة او لا فالتسبيح ان لا يغسل ولا
 بكسر الكاف خطاب لام عطية وكذا في ما قبله ليس معناه التوقيض الى رايه بل معناه ان اجتنب
 الى التزبير واجعل في الاخرة اى في القسمة الاخرة كافر او شيئا من كافر يشك من الرواية فان
 قرئت فاذا قرئت بعد النون بعد الزوال اى اعلمني **ق** ابن عكسار في معناه الا
 اغسلوا باء وسدر وكفون في توبيخ قاله عمر في حق رجل وقع بعزفة عن راحته فالتكسر
 ولا تحفظوا اى لا تجعلوا فيه جنوطا وطوبى للماء الملهة ما يخلط من الطيب للموتى ولا يستعمل في غير
 ولا تحفروا واسمه فان اسم يبعثه يوم القيمة ملبسا يعني على منسجته التي ماتت عليها ومع علامته تحج
 بجى الشهيد يوم القيمة ودمه يسيل استدل به ابن حجر عاذا المحرم اذا مات لا يجوز ان يغسل
 ويحمر رأسه واعتس طيبا وقال مالك وروى حنيفة في قوله كفون في توبيخ عمر ان يكونا خطيين
 اذ لا دليل على انه ليس كما لمح الحديث جواز التكفين في توبيخ وان الكفن مقدم على الاكل
 النبي وم لم يسأل عن دينه **ق** ابن عكسار في روى البخاري عن ابي عبد الله الحارثي عن ابي عبد الله
 وطرا الامر للارسان دالى ما هو الا صوب وموان يقتصر على طلبة واصل ليسان العود اليها انهم
 قاله لثابت بن قيس شماس باليمن المحجة وتشددوا عليهم وبالسبب الملهة حين انت احرامه
 النبي وم فقال لثابت رسول الله اى لا اغضب عمارا ومنى ثابت لسوء خلقه ولكن الرخصة طبعوا وان
 ارد عليه حريته ومنى كانت صداقها **ق** ابن عمر روى مسلم عنه اقبلوا الجثث والكلاب من
 هذا اذا وصل من كثر تالان دفع الضرر واجب واقتلوا الذئب فقتلته بضم الضاء الملهة
 والسكان الفاء الخطان الابيضان على ظهرا طية والابن ومن قصير الذئب حخته بالذكر بعد الحاشية
 تكون ظرهما الترواجلا كما احذر فانها يلبس النسيء يعني تحفظان البصر ويطلبان الحج ذمها
 اليه خاصية التسمية بضمها وقيل معناه ليصدان البصر ويطلبان بالسمع والاول اصح ويستفاد
 الجناح

بالدليل

اولا

بضم النون

بفتح الحاء الجليل **ق** ابن مسعود في التثنية اقرأ على القرآن **ق** قاله في الرواية فليقرأوا القرآن فليقرأوا
 انزل اى القرآن قال اى احب ان اسمع من غير فقرات الباء ان سورة الباء واذ بلغ
 فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فغضب النبي او غمى رجل الى جيبه
 شكر من الرواية فرفعت يدي فزانت دموعه سيل ومنه ليجل سمع القرآن من غير لانه ابلغ في
 التفهم والقدرة واما بكافى عم عند قوله فكيف اذا جئنا فقلد لانه من الالباب على ملول القيمة
 وشدة الامر **ق** ابو امامة روى عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابلغ الشفاعة للملائكة الذين شهدوا تلاوته استدل به القرآن في ايجاز التكون سيما لما وان الكفر
 للقرآن بان يجعل اسم في صوته وانطق كما انشئت للرحم كلاما في حديث اخر اقرأوا القرآن وروى
 الزهراء ثانيا في الاخرة وهو الابيض المستنير سميا بالابيض وروى في حديث اخر انهما من النور الثام
 البقرة وسورة عمران خففهما بالذكر لكثرة الاحكام الدينية واسما الله فيهما وروى
 سورة في الثاني دون الاول انسان الى ان طلاق المقسم عليها بدون سورة جازي فانها
 تاتيان يوم القيمة اراد به اتيان ثوابهما بان يفتوح له صورتين متساويتين كانهما غنمان
 وهي ما يغفر الصوء ويجمع لشدة كثافته او كانهما غنمان ثوابا لانه من التيايين المشائين تحت ملكه
 ادون منها فيحصل عندها الصوء والظل جميعا او كانهما فرقان بالسرعة السكون تشبه فرق
 وهو معنى الطائفة من طي صواقي جمع صاف وهو من الطيور ما يسطر اجنحتها في الهواء
 بعض العلماء ان هذا لشكر من الرواية وليس كذلك لان في الرواية فيهم على ذلك بل للتقسيم
 بان ثوابهما ان كان اعلى بان يكون قاربا عليهما معا او علما من يظنها من المستعدين لتمام
 وان كان ادنى بان لا يكون عالما ولا معلمي كان كفرتين من الطير وتسمى توتيت وجعل ظل
 الفرقتين اعلى والغياية اوسط والغمامة ادنى وقال لان تظلل الطير من اجلة الترامت التي ترضى بها
 نبيهم سليمان عم جلاى تظليل الغمامة والغياية فانه كان لغنى من الانبياء والاولياء لان الغياية افضل
 من الغمامة لان في الغياية يحصل الظل والصوء جميعا قال الشيخ الشرح من القيم وادخل الانواع
 المذكورة في التزليل في قوله نعم ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا فيهم ظالم لنفسه اية الغمامة السحاب
 ايضا او اذا قرئت بحيث يظل تكبر غايية فالغمامة في حق من يغرقها ولا يعرف معلما فهو ظالم لنفسه
 والغياية في حق من يعرف معلما وقرآن من الطير في حق من ضم اليها تعليم المستعدين من طاروا
 بشيئهم من خفيض الجهالة الى اوج العرفان واليقين فهو سابق بالخيرات المختصة بالحيات
 فان تصور العمل بصورة الحيوان المظلم اشرف من الجارح فان اصابها باري برفعها الى المحام
 عن قاورها او معناه بشفاعة له اقرأوا سورة البقرة فان اخذها بركة وتزكيا حسن ولا
 تستطيعها البقلة اى لا يقدر يحفظها الا انسان او معناه لا يقدر على تدبرها والى العمل بها حتى
 بالمطلان لان افعاله باطلة **ق** جندب بن عبد الله روى عن ابي هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير
 قلوبكم تلتزم بقرآن مدرك معاين وقيل معناه اقرأوا ما دمتم محضين على كونه قرا فانها
 اختلفت فقوموا عنى اذ اقرئت قلوبكم لا اشتغالها باسرها اولئكتها لاستدانة القرآن فانكم
 لرواها ما هو الغرض من القرآن وهو التدبر او معناه اذا اختلفتم في كونه قرا فانكم قرا فافعلوا الاشكال
 بالروى

وعمر

بضم النون

بضم النون

كان كفاية

بضم النون

والاصحوم لقوله لا اعتكاف بالصلوات في البيت باليوم والليل...
انما الخ اوله ولو شاة قال بعد الرحمن بن عوف لما تزوج اوله امير المؤمنين...
الى وجوبها لظاهر الامر والاكثر من على انها سبعة قبل ان يكون بعد الدخول...
اصحها لكانا يكون سبعة ايام والاحتياط ان يكون على قدر حال الرجل...
فضعف لان يكون الشاة عندهم اذ لم يمتنعوا ولا ذكر من في الحيض...
الضبا في ثمانية ايام للحيض والنفقة للقدم والعقبة لسابع الولادة...
والزال المحبة للختان والتوكيد والنفقة للقدم والعقبة لسابع الولادة...
النضا والمحي للظعام عند الحصة والمأذنة بضم الذال وفجرها الطعام...
عائنه روى سلم عنها انها قرأتها في الشريعة من رضى النبل بفتح الراء...
لكن ينبغي ان لا يفتد الكافرون بالحيض وخافه من سبهم الاسلام...
الذين يدعون من دون الله فيستولوا على اموالهم وبنواهم...
هاجهم من الراوى وعمر بن الخطاب قاله في ناس من بني تميم...
بارزوا الصبح باليوتير هذا يدل على ان وقت الوضوء...
كل حال في وقت بعد النجاسات يصل صلواته الحديث...
بادروا بالاعمال فشايعي سابقوا بفتح الهمزة والالف...
بالفتن القتل والذهب والاختلاف بين المسلمين...
جمع قطعة الغرض من هذا التشبيه بيان حال الفتن...
سبها ولا طريق الى خلاصها بفتح الخاء وتشديد الميم...
كافرا قوله يصبح الرجل مستباحا في بعض تلك الاحوال...
يصبح يعني يصبح الرجل مستباحا مما حرم الله ويحس كافر...
ابوهم من روى سلم عنه يادقوا بالعمل سنا وروى عنه...
ست فباختيارها مصائب وذوابة يعني سابقوا بالاعمال الصالحة...
من طوبى الرواى الرجال والرجال وداية للارض وطلوع الشمس...
تعم الناس وخولقة احركم بشدة اليد تصغير حاشية ارادها الموت...
بعد هذا من البعث والعرض والحساب وفي بعض روايات سلم...
للتقم ابو زر روى سلم عنه بشرا الكافرين ومن الذين لم يؤدوا...
تخرج من بطونهم ويكن من قبله قتلهم جمع القناح من جواهرهم...
برصيف وهو بكون الكفا والحي على النار يعني من الرواية...
في نار جهنم يعني من ثمانية ليزيد حرقها ويشد احراقها فيوضع على حكمة...
حي يخرج من نفقته فيقيم المنقض بضم النون وسكان الغين...
على اطراف الكثر فيلعل هو الكثر ويوضع على نفقته في...
تدريج في ان الشيعية هذا المعنى المذكور في...
وتوحيده

لبنائه

انها

من طوبى الرواى الرجال والرجال وداية للارض وطلوع الشمس

وتوحيده لكونه الشى في معناه...
هو الرضف عبد الله بن عمرو بن العاص...
كما سمعوا رآه من غير تغيير ولو ان...
اعلم ببل ولو حديثا لان اخوانه...
وصيا نهما عن الضياح لقوله في ان...
اولى بالتبليغ واما السنة...
اسرائيل...
بقوله حديثا وروى عنه...
عندنا كيد لما قبله ورفع...
انتم كما تهوكت اليهود والنصارى...
ولان الحديث جابر بن النخعي...
ليلة القدر في السبع الاواخر من رمضان...
الاواخر من رمضان...
او قال في السبع الاواخر من رمضان...
قد روى في السبع الاواخر من رمضان...
وموت في السبع الاواخر من رمضان...
على المعنى الاول وفي الثوب...
بادي كوز ان يكون الزيادة...
الطعام في ايام اسم الاكل والشرب...
اتباعها وجوز ان تكون زيادة...
ويقظة والنوم موت واليقظة...
للمكش ومن المرافق الاكل والشرب...
في رافق الحيوة وزيادة في الكسب...
وميت الخرافة روى المعالي...
اعطيتا على بناء المحمول...
لو خففنا بها بالامس قبلتها...
ملا لا يا جبر وما جوج...
يعلى الخ قيا طرو هذا القرآن...
هو اسد ثعلب...
وسط الذراع...
وكن الصالح...
وتوحيده

لبنائه

انها

من طوبى الرواى الرجال والرجال وداية للارض وطلوع الشمس

من الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله صلاة رجل حتى يرضى بصلاته
كرامة قال مالك هذا الحديث كان مختصا بكنيسة وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله
صلاة رجل حتى يرضى بصلاته من عام الصلوة الى من حسناته يقال الحسن الشيء الجميل
روى عنه سفيان بن عيينة عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم
سبقت المفردون نقله القاضي بكر الرازي وشذبه وغيره يخففها معناه في اللغة جعل الشيء فورا
قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذين هم كثر او اذكوث اي كثير الغلام يقولون ان المفردون
لان مقصودهم من النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين لهم ما المراد من الافراد والتفرد لا يبين من يقوم به الفعل
عدم بقوله المذكور انهم كثر اي المراد من الافراد من ان يجعل الرجل نفسه فردا ممتازا بغير كونه
بذكر اسم نفع ولا شغل بال طاعة ولا اعتناء عن الناس ورخص الشهوات ومعناه ان يجعل الله
فردا بالذكور بالان لا يذكر مع غيره والمراد من كثر ذكره ان لا يشاهد على كمال حاله لا الذكر بكثرة اللغات
فيل في هذا التفصيل ان الى ان الذكر في الحقيقة من الذكر مع اسم غيره كما قال ابن جهم وادرك
ربك اذا نيت قبل معناه اذا نيت ما سواه اسم قال الطيبي هذا الحديث من الاسلوب الحكيم يعني
دعوا سواك هذا لان معنى الافراد ظاهر واسألوا عن اوصاف المفردين السابقين الى الذكر
الى هذا كلامه او من التوجيهات على تقريره ان يجعل ما سواه الا عن المعنى ويمكن ان يقال ان
ما بال به عن الوصف ايضا وكان معلوما بتقريبه سبق ان المراد من الافراد الطائفة من اهل مكة
فما لو اعني وصفهم وفي ذكرهم عدم هذا الكلام عقيب قوله هذا احدان لطيفة وهي ان هذا
منفردا ولم يكن مثله فكذا هؤلاء السادة منفردون بالنسبة السعدية على رضى ربه مع عدم
شقتهم من انهم المجمع الحار وهو الذي جعله المرأة على اسبابها ليست فيكون محررا لا مقدره بين
النواظم الطرف كنفه للتحرر يعني حاله كونه المنفردا لا يكون حرا حاصله من الفواطم يعني
حريرا امرأة اي اسلمه طرية رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه بضم الهمزة وفتح الكاف اسم مذكر مؤنث
بضم الهمزة المهملة موضع قريب من قول قاله له اي على رضى ربه والنواظم احد من فاطمة الزهراء
والثانية فاطمة بنت ابي طالب علي والثالثة فاطمة بنت حمزة اغا فخر المصنف لثبوت الاصل
في عدد الفواطم قال بعض من اربع والاربع امرأة عتيق بن ابي طالب والصحيح انهن ثلاث
عمرو بن عتبة روى عن سلمة عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة اي اسلمه نفسه عنها
ترفع الغاية الثانية بل دل على الغاية الاولى وفي بعض النسخ حين تطلع فانها تطلع حين تطلع
قرن الشيطان ومكانه ايضا راسه معناه ان الشيطان يدن راسه الى الشمس في وقت الطلوع
والغروب خائف ان يعبدوا جرته فذل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلوة في ذلك الوقت تحزنا من شدة الكفر
وبسببها الكفار وهم عبدة الشمس كانوا يعبدونها في ما بين الفجر والظهر وقيل في ما بين الظهر والعصر
اتباع الذين بعثهم للاغواء في الليل واتباعه المبعثون للاضلال في النهار والاول (قوي وقيل
مما امتشا ليلت فان قلت غنى النبي صلى الله عليه وسلم عن الشمس وفي حديث اخر يبرز في محافل يوم اذا بدا
حاجب الشمس فانهم يترفعون في التوق جليليا

الى

حين تطلع
الشمس

محضون بخطة اهل الطاعات حتى يستقل الظل بالروح يعني لا يكون الظل ما يلا الى المشرق والمغرب
بالذكر لان العرب اهل ياديه اذا ارادوا ان يعلموا نصف النهار ركزوا الوحي في الارض ثم نظروا
الى ظلالهم اقصر عن الصلوة فان حصيلتها شجرة بناء الجبل وشدة الجبل ان توقد اسمها
مذوق وموضعي الشال جبهة رفاذا اقبل النبي صلى الله عليه وسلم اخذ في الازدياد وذلك لانه الظل يزد
حين زالت الشمس فضيلة فان الصلوة مشهورة محضون حتى تضيء العصاة اقصر عن الصلوة
حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان وحسين بسجدها الكفار وعندها يبين
لاوقات صحيحة يعقها اوقات فاسدة **عمرو بن عتبة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة
فان لم يستطع فاعدا فان لم يستطع فعلى جنب قاله له لما سألته عن الصلوة وكان به مرض
استدل به بعض على ان الصلوة مستلقة لا يجوز لانه لم يقلنا الحديث سالت عنه فكيف يدرك على
عدم جوازها عبد الله بن مسعود روى انما على صلوات قبل صلوة المغرب صلوات قبل صلوة المغرب
صلوات قبل صلوة المغرب قال في الثالثة لمن شاء انا ذكره دفعا لمن يتوهم انه واجب لذكر
الامر فيها كراهية ان يتخذها النابى سنة **خاتمة** الارض روى انما على قال قتل مضطرب
غير يوم احد فكم يوجد له شيء يكفى فيه الاخر فكتنا اذا وضعنا على راسه خرجت رجلاه واداء
ضعفها على رجليه خرج راسه فقال له عم شعوبها يعني ضعوا عنقه واداء رجلاه واداء
لون الخمر لما فيها من السواد مما يابى راسه ويجعلوا على رجليه من الاخر يعني مضطرب
بالعينين المملكتين فهما وبفتح العين الاولى وبفتح الميم الثانية يعني نسبي للضمي حين الشهادة
بأحد وفيه جوارز الاقضية على نور واحد عند الضم وروى ان التجرى مقدم على الدين لانه لا يسل
عن دينه **سعد بن ابي وقاص** روى عن سلمة عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة
من الغنمة قال الرازي فلما نزلت بسالونك عن الانفال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة
السيف وليس لي وانه قد صار للخزرة روى انه عم شرط لمن كان في البدر فينقله فاختلف
اشنان والشيخون في ما شرط لهم من التفصيل قال الشبان خن المتقانون وقال الشيخون
خن كن رداء لكم وقالوا الرسول الله المغم قليل والناس كثير فلا يفي ان اعطى ما شرط لهم واختلفوا
ايضا في ان الحكم في قسمتها يكون للمهاجرين ام للا نصارى فزلت بسالونك عن الانفال الآية
يعني قل لهم ان الامر في قسمتها مقوض الى رسول الله ومقتضى الحكمة ان لا يشاروا وما شرط لهم بل
يقاسم بينهم على السوية ويحكم فيه النبي صلى الله عليه وسلم كيف شاء وللامام المنفل من الحسن فيمن المغن عثمان
بن ابي العاصي روى عن سلمة عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة
مات اعدوا بانه وقد رتبته من شر ما احدث من الوجع واخذوا في افاقه قاله له ومن الرقية
التي مخصوصة به بل فعلها الصالحة بانفسهم **ام سلمة** روى انما على طوف من وراء الناس وانت
واحدة اتمرها بالطواف ملكك لان السنة في النساء التباعد عن الرجل او خوفه ان يتأذى
عودوا باسم من غرابي غرابي لثوبه وروى **ابن جهم** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة
مات اعدوا بانه وقد رتبته من شر ما احدث من الوجع واخذوا في افاقه قاله له ومن الرقية
التي مخصوصة به بل فعلها الصالحة بانفسهم **ام سلمة** روى انما على طوف من وراء الناس وانت
واحدة اتمرها بالطواف ملكك لان السنة في النساء التباعد عن الرجل او خوفه ان يتأذى
عودوا باسم من غرابي غرابي لثوبه وروى **ابن جهم** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة

قالوا ما المفردون يا رسول الله قال الذين هم كثر او اذكوث اي كثير الغلام يقولون ان المفردون لان مقصودهم من النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين لهم ما المراد من الافراد والتفرد لا يبين من يقوم به الفعل عدم بقوله المذكور انهم كثر اي المراد من الافراد من ان يجعل الرجل نفسه فردا ممتازا بغير كونه بذكر اسم نفع ولا شغل بال طاعة ولا اعتناء عن الناس ورخص الشهوات ومعناه ان يجعل الله فردا بالذكور بالان لا يذكر مع غيره والمراد من كثر ذكره ان لا يشاهد على كمال حاله لا الذكر بكثرة اللغات فيل في هذا التفصيل ان الى ان الذكر في الحقيقة من الذكر مع اسم غيره كما قال ابن جهم وادرك ربك اذا نيت قبل معناه اذا نيت ما سواه اسم قال الطيبي هذا الحديث من الاسلوب الحكيم يعني دعوا سواك هذا لان معنى الافراد ظاهر واسألوا عن اوصاف المفردين السابقين الى الذكر الى هذا كلامه او من التوجيهات على تقريره ان يجعل ما سواه الا عن المعنى ويمكن ان يقال ان ما بال به عن الوصف ايضا وكان معلوما بتقريبه سبق ان المراد من الافراد الطائفة من اهل مكة فما لو اعني وصفهم وفي ذكرهم عدم هذا الكلام عقيب قوله هذا احدان لطيفة وهي ان هذا منفردا ولم يكن مثله فكذا هؤلاء السادة منفردون بالنسبة السعدية على رضى ربه مع عدم شقتهم من انهم المجمع الحار وهو الذي جعله المرأة على اسبابها ليست فيكون محررا لا مقدره بين النواظم الطرف كنفه للتحرر يعني حاله كونه المنفردا لا يكون حرا حاصله من الفواطم يعني حريرا امرأة اي اسلمه طرية رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه بضم الهمزة وفتح الكاف اسم مذكر مؤنث بضم الهمزة المهملة موضع قريب من قول قاله له اي على رضى ربه والنواظم احد من فاطمة الزهراء والثانية فاطمة بنت ابي طالب علي والثالثة فاطمة بنت حمزة اغا فخر المصنف لثبوت الاصل في عدد الفواطم قال بعض من اربع والاربع امرأة عتيق بن ابي طالب والصحيح انهن ثلاث عمرو بن عتبة روى عن سلمة عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من افقر عن الصلوة اي اسلمه نفسه عنها ترفع الغاية الثانية بل دل على الغاية الاولى وفي بعض النسخ حين تطلع فانها تطلع حين تطلع قرن الشيطان ومكانه ايضا راسه معناه ان الشيطان يدن راسه الى الشمس في وقت الطلوع والغروب خائف ان يعبدوا جرته فذل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلوة في ذلك الوقت تحزنا من شدة الكفر وبسببها الكفار وهم عبدة الشمس كانوا يعبدونها في ما بين الفجر والظهر وقيل في ما بين الظهر والعصر اتباع الذين بعثهم للاغواء في الليل واتباعه المبعثون للاضلال في النهار والاول (قوي وقيل مما امتشا ليلت فان قلت غنى النبي صلى الله عليه وسلم عن الشمس وفي حديث اخر يبرز في محافل يوم اذا بدا حاجب الشمس فانهم يترفعون في التوق جليليا

المذكور

فيها

والبيان

المحور

فيها

فيها

فيها

فيها

فيها

فيها

فيها

فيها

مكرهة قلنا الحديث يفيد شيئا وعينه الصلوة في ذلك الوقت ومن لا يتقن كرامتها في الصلاة
انفعاله الرواية عنه تكثر الرواية في ذلك الوقت والصلوة في ذلك الوقت والصلوة في ذلك الوقت
وانت على الاسلام حتى توفى قاله له حين مضى روي عليه تقدم في الباب السابع من ذلك
الطريق التي رايت عن يساركم عابثه روي عن علي بن النضر عن علي بن النضر عن علي بن النضر
يعني باخرها بسرعة فيقذفها في النار وليتبعني بلفظها صاع وفي الحديث وهو الكاهن فيزورها
ان يزيد وليتبعني بلفظها صاع وفي الحديث وهو الكاهن فيزورها
الكهنة جمع الكاهن وهو الذي يعرف الغيب كما لو ايجز ثوبنا بالشيء فيخرج حقا تقدم في
الباب الثاني من ذلك ان الله تبارك وتعالى في القنات في البراءة بن عازب روي عن ذلك الله تبارك وتعالى
كروا في ان يروي عن علي بن النضر عن علي بن النضر عن علي بن النضر عن علي بن النضر
ما من بحرف ان يكون موصولة وان يكون نافية والضمير في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
نفيها الامن وكسر السين والاول اصح بن حبيب روي عن الحاء المهملة وفيه الضاد المعجمة وسكون الهمزة
حت حين فراء شون الكلف بالليل اقول في شاع من المصنف لانه ظرف لقوله قال وظاهر ان
هذا القول لم يكن حين فراء بل كان حين حكي اسد ما راه صاع مكر الله مكر الله في ذلك الله تبارك وتعالى
فما اصبح في النبي وذكر ذلك على ان الحديث غير مروي عن البراءة بن عازب روي عن ذلك الله تبارك وتعالى
بن عازب في القضية المذكورة في الحديث لانه عم قال مكر الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
والصحيح وعنه في ذلك مروي عن النبي في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
الشديد في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
شطن واحد فتخشته سبحانه اي ستره في وقت فون في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
يعني طففت في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
من كنفار وروي في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
ان يروي الامم لله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
الايمان يعني علامته خلوصه لان من كان ايمانه مشوباً لا يتعاطى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
يعني الوسوسة قاله حين سئل عنها وهي ما يجد الانسان ما فيه مصدرية في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
من ربه لعله فساد ما وسوسة الشيطان في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
تفويده اي بالمرور فاشاع الراوي التماسه ايضا ان كان قد روي اولاً عن ابن عوف رافع بن خديج روي
روى مسلم عنه عن الطيب حيث استدل به بعض على ان سماعه مطلقاً غير جائز وجوز ابو حنيفة واجاب
عن الحديث بان لفظ الطيب لا يدل على الحرية بل دليل انه عم قال وكسب الحجام حيث مع انه ليس بحرام انما
وقد ثبت انه عم الحجام اعطى الحجام اذن وقال قوم ما ابي امتناع في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
كل على متلفه الفقه كالم الولد وهو البغي وهو ما اذن ان الله على زنا ما حيث يعني في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
آخره مما هو الا انه على صورته وكسب الحجام حيث اطلق في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
روي البخاري عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله

سنة

للفقه حاشي ان يرايه في معرض الحاصل قاله لوصول كان ذلك زم هذه السورة وكل ركة فقل
له ما في ذلك على ان يرويها فقال اني اجتها في سورة الاضطرار من يروي عن الحبيب روي
عنه حرمه نساء الحجاب يدين على القاعدين اي على الذين قدروا عن الغزو لغزو اوقين حرمه انهم
في لزوم رعاية حقوقهم وصون النظر اليهم وما من رجل من القاعدين يخلف رجل الحجاب يدين في اعلم
يعني يكون خلفه في رعايته مصالحة فيخونه فيهم الاوقف له ان صار موقفاً الى امد يوم القيمة فياخذه
من عمله ما شاء اعلم ان الحاضر في القواب سخي ان يكون قد رخصا في فعل قوله ما شاء يكون محمول
على المسالفة في الخوف قال الشيخ الشارح من الخيام كوفها اعظم الجائزات مكن من اضرار الحنات
ثم التفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا عبد الله انظر من اخطاب القاعدين اي فاطمكم بالله مع
هذه الجائزات يعني اذا علمتم هذا فاذروا عن الجائزات وقال التورث في خطاب خطاب الحجاب يعني في
ظنكم في حصول مجازاة اعلم من هذه المجازاة واول القول الاول اولى لان سباق الكلام جاز في حرمه نساء الحجاب
وتوفيرهم فيهم من ابن عمر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
بيان لوقوع الغزو منها اذ قاله الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
المسلم على المسلم حتى رقت انهم وعيانت المريض واتباع الجنايز واجابة الدعوى وتسمية العاطل
وهذه المحقق في الفروض الكفاية ابو هرون روي عن علي بن النضر عن علي بن النضر عن علي بن النضر
هي يا رسول الله قال اذا قضيت نسلم عليه واذا ادعاك فاجبه واذا استنصحتك ان طلب منك النصيحة
فانصحه واذا اعطاك فخذ الله نصيحتك واذا امرت فخذ واذا امان فانصحه وهذا الحديث في ذلك الله تبارك وتعالى
الا انه ذكره في ان شاء الله في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
ق ابو هرون روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
ويروي في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
مكان يومنا بعد الكلام عليه في الباب السابع من ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
اللسان واعيان ذلها واعيان في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
الفقيه وحمل عليها في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
الا وهو غير واجب على صاحب الابل الا ان يضطر اليها الفقيه لعل ما ورد في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
من الامور يكون محمولاً على صواع الاضطرار عن عبد الله بن عمر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الله تبارك وتعالى
من اللبن وركه اطيب من الحليب وكبرانه اي ظرفه كخوم السماء من شرب منه فلا يظأ اذ تقدم الكلام عليه في
الباب الثاني من ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
امر الله لا يحل لغيره الغيب سبحانه عند راسم مكر مكر كل ما دعا لا حية في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
وكبر عن ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
روي عن ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى
وشاره في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى في ذلك الله تبارك وتعالى

ان يكون القاعد
النار في هذه

لوط

للفقه

[illegible]

194

يسقي اصحابه فقالوا يا رسول الله لو شئت ففعلت اني اقوم آخرهم شر يا بئس الان غرضه فذكون تناولوا سور
الجماعة اذ رجا يكون بهم صالح يترك يسوع وقيل لان العاقبة جرت بان يخدم القوم اصغرهم سنا ويؤخر
شره عن قرب الا كما برز الاول انسب للمقام واغاصد هذا القول منه عدم تعلما للاصحاب ان يسوع رضى العقاب
على الرواية عنه سبب السليم بكتاب من هذا رتب ان شتم السليم فيجوز حرام وقتاله كفره فيقال ان السليم
يغفر عن كفرا في سخطه والامراء في الكفر كفران التعمد انس روى مسلم عنه قال عباد النبي هم رجله ضعف جسمه حتى
كله فقال له رسول الله هل تدعوا له بشئ فقال كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي بدني الاض فخذ لي
في الدنيا ما اعمل عم كان الله لا يظيق عقابه تعالى ان نشاة الانسان في الدنيا لله كل فتر اذ في الايام
يقضى اليه ولا كذلك نشاة الاض او لا تستطيعه شكل في الراوى ويروى لاطافة كل عذاب الله اذ قلتم فقلت اللهم
آتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار وهذا ارشاد النبي لهم في ذلك الرسل لا دعا لهم
واجمع قاله ليرسل عان فدعا الله فشفاه اى دعا الرسل بذلك الوعا فشفاه الله ام سلمه روى البخارى عنها بسجدة
الله ما اذا انزل الليلة ذا بعث الذي والاسم فاهم فيه السبع فكون نورا ما قبله ولذا فصله ومن ما ذا بعث
اى شئ من الحرايين بيان للذكر عبر عن الرحمة بالخرايين لخرتها ما اذا انزل الليلة من الفتن يعنى عذاب عبر عنه
بالفتن لانها اسباب مؤدية اليه وجميع الكفر بها من يوقظ صوابه فيخرج الجميع اراد بصوابها ازواجه
بعض من يوقظ ازواجه للصلاة كاسية بعض رب نفس كاسية بالوان الشباب في الدنيا عارية في الاخرة بعض
عاريه من انواع الثواب وهذا كالبياض لسبب استيفاء الاذواج بعض لا شغى لهم ان يغافل عن العباد و
بعض على فانهم وان كن كاسيات خلعة كونهم ازواجه فمن عاريات في الاخرة لا يشفقن هذه النبي
اذا لم يعلمن ابو هريس روى مسلم عنه شيخان فيهما سبعين لهمة نزل المصنف وسجود نزل الجند وحيث
نعم الجيم نزلت في بلاد الارمن وسجود نزل بلخ وما قاله الجوهر في خطابه حيوان نزل بالشام فغلط
اوانه اراد الحجاز من حيث انه بلاد الارمن ومن كما ورت للشام وبظهر ان ما قاله القاضي حيوان وسجود
نزل واحد وكذا حيوان وسجود فاسد كذا قاله الفوارق والفوارق والتيل كل من انهار الجنة نفعهم بيان
كون النيل والفوارق من انهار الجنة في الباب السادس في حديث بينا اناني الحطم يعرف منه نوحيه
كون حيوان وصحان مهله شراد بن اوس روى البخاري عنه سيد الاستغفار اى افضل واغنى
نفعان يقول العبد اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك هذا الجمل حال موكله وانا على عهدك
يعنى انا مقم على ما عهدت الي من امر كل وقتهم بارسال رسلك ووعدهم انا مقصد بما وعدتني واليه
على امتثال امرى ما استطعت اى بقدر استطاعتى وهذا اشارة العجى ونقص بعضه لا اقدرا
اعبدك كما تحب وترضى ولكن اجتهد بقدر طاقتى بعبادتك والذى اخذ الله من ذرية آدم حين قال انت
مولى بلخ قالوا بلى اعوذ بك من شر ما صنعت اى لى نعمتى على اى اعترف وابو بكر بنى فاعترف ذنوبه انه لا يغفر
الذنوب الا انت انما سمع هذا القول سيد الان فيه اقوال بالوهمية الله في خصاله وعبودية نفسه
اعترف اني عبد الله والقوبة اليه ويعجى عن اقامة الواجب عليه وقيل لان ذكر الله تعالى الخطاب كثر في
قالها اى هذه الكلمات في النهار مؤقنا بها اى محققا او موصى على الحال فأت من يومه قبل ان يغشى
نوم من اهل الجنة ومن قالها من الليل من مننا للبعث ومن بها فأت قبل ان يغشى نوم من اهل الجنة

40
sity

اذا اشرب العسل فان ذلك ما وجد خصص من افعة سبع قلت لانها في الاعان او هن البعير من كلياتها والى
 تشعب منها في ابن عمر رضي الله عنهما في الرواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 اي في كل امر سبب كرمه الملم او رضى الله ان يوم عصية فاذا امر بعصية اي اذا امر او لولا الامر بعصية
 فلا سمح ولا طاعة في الاطاعة لا يطعهم في ابوه من رضى الله عنهما في الرواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 القاض صمها وهو الطريق في الحبل ملكه لا يرضى الا في الطريق ولا في الدوالي يعني بسبب الملك بكم وراستهم اياها
 ابوهريرة رضي الله عنه في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 الميم وبالعين المهملة بن جندب بن كسر الحاء المحبة وسكون النون وكسر الدال المهملة ابو جندب رضي الله عنه في رواية
 المحبة بن جندب بن كسر الحاء المحبة وسكون النون وكسر الدال المهملة ابو جندب رضي الله عنه في رواية
 عنه النبي صلى الله عليه وسلم في النار قال في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 قضي في النام ابو ايوب رضي الله عنه في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 تقدم بيانه في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 والاعيان في اهل الحجاز في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 الى المدينة النبوية في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 بكسر السين المهملة وبالعين المهملة غير مصر في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 بنون بعد ما بالياء حكوا رواه الاكثر في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 افعل المضارع بنون الوقاية غير معان ووصلوا بان اخوفنا اصل اخوف في فائدة النون من اللام كاللذان
 في معنى لعل والحق في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 وفي نسخة والذوق لله بعفراة المحبة على مشايخ اخوفنا في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 لعلمهم في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 دونكم اي محاسن قدامكم ومخاصم باظهار المحبة على كذا في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 قلت كيف قاله وانا فيكم وقد اخبرنا ان الاجال لا يحل لكون غير الاجال اخوف له فم قال
 هذا الحديث قبل علمه بموت فخره وان يكون المراد من الاعلام بقرب وقت خروجه وقرب الساعة لكونها
 على خوف وطمع في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 ان يخرج وليست فيكم فامر في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 الحق الشرعية والعقلة الالهية على كذا في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 يدفع شر عنهم انه شارب فقط في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 مثل شعور الجسد في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 وفي رواية المحبة المشدق وهو يهودي من جماعة مات في الجاهلية بن قطن في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 فمن اذركم منكم فليقر الله فوائده في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم او قالوا ايها المشرك على قصص اصحاب الكهف وهم لما التجأوا الى الله تعالى من شر قياتوس
 والمرجو الى الله ان يحفظ قارئها من الاجال ويثبت على الدين القويم انه خارج من النار في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب

وباراء البعير

ب

ق

المشرك والناثا الموثقة موطر في الرمل قال القاضي المشهور في نهج الحيا المهمة ونصب لنا بغير نون
 اسم موضع بين الشام والعراق وروي بعض حلة في اللام وبها القصة في نزول كذا ذكر المحمد في الجمع
 من الصحاح في ثقات بالعين المهملة والناثا المثناة فعل ماض في العيث اي كفسد وقيل بواسع فاعل
 من العيث وهو الافساد وهذا الظاهر من حيث العطف على خارج عيثا وغاب شيئا لا وانما قال عينا وشيئا
 اشان الى ان فسان غير مختص بما عر عليه من البلد بل يعنى سراياه عينا وشيئا لا فلك يا من من شرع
 مؤمن الامر عهده الله يا عباد الله فانبتوا اي على منكم وتوحيدكم فلك تشبهوا اللعين اذا القتم قلنا يا رسول
 الله وما لبثت في الارض قال اربعون يوما يوم كسنته ويوم تشبه ويوم كجعة بل المراد منه ان اليوم الاول لكش غوم
 المؤمنين فهو مشدق بل اللعين بولهم كنه وفي اليوم الثاني يوم كسنته ويوم تشبه ويوم كجعة بل المراد منه ان اليوم الاول لكش غوم
 يوك كجعة لان الحق في كل وقت يزود قذرا او الباطل ينقض اولان الناس كلما اعتادوا بالفتنة والمحنة
 بهون علمهم الى ان يصلح شدةها ولكن هذا القول مردود ولا ينعى مناسيب لسؤالهم بقولهم انك فينا فيه
 صلوات يوم وجوابه عدم بقوله لا اقدر والى هذا اشار على ضعفه ولا امتناع فيه لان الله تعالى قادر
 على ان يزود كل يوم من اجزاء اليوم الاول حتى يصير مقدار سنة خارجا للعامة كما يزود في ساعة
 من ساعات اليوم وسأبوابا كما تأملم قلنا يا رسول الله فذكر اليوم الذي كسنته انك فينا
 فيه صلوات يوم قال لا اقدر ولا قدر يعني اقدر والاداء الصلوات الخمس فذكر يوم بيان قدرته
 انه اذا مضى بعد طلوع الفجر قدرا ما تكون بينه وبين ظهر يوم يصلون الظهر اذ مضى قدرا ما يكون بينه
 وبين العصر يصلون العصر وعلى هذا قال القاضي هذا محض من ذكر الزمان سرعه لنا صاحبنا في شرح
 لان الاوقات وتقدم المسببات على الاسباب غير صاين الا بغير محض كما تقدم في الفهرست وفي بعض
 قلنا يا رسول الله وما استمر اعداء كيف استمر اعداء في الارض قال كالغيث استند بركة الوبح الحيلة
 حال او صنف الغيث واللام في العهد الذي في في القوم فيدعونهم فيؤمنون به ويستجيرون له فيأمن
 السماء فينظرون الارض فتفتت فتروح عليهم ان يحتم بعد زوال الشمس سارحتهم نعي مواشهم
 السارحة الماشية التي تذهب بالعداة الى مراعيها اطول ما كانت ذرى في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 الرا والمهملة وسكون اليا مع ذوق ومن اعلاه سنام البعير وذوق كل شيء اعلاه واسنمة افعل بفضل
 اي انة وهو كونه عن كثر الدين وامر افعل بفضل من المدح او امر صرح خاضع للخال المحبة وهي
 ما تحت الجنب ومدح عباد عن كثر الاكل والشبع وموكناه عن السمن ثم تأتي القوم فيردون عليه
 قوله فيصرف عنهم فيصبحون محبسين اي يصيرون اصحاب محل وهو القبط الذين يابدهم شي من اموالهم
 ويخرجونهم فيقول لها لفرقي كنوزي فتبخر كنوزي ما ليها سبب التحل وموضع البعير في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 المشاهة تحت والعين والسبب المهملة والياء الموحدة في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 كما يحقق التحل عند يسوءه ثم يدعوا له شيئا بانصب شيئا على الممر يعني يكون ذلك الرجل
 فيعنفون شيئا به فيضربه بالسيف فيقطعونه جزئين بكسر الجيم وسكون الراء المحبة اي يقطعون
 رستم الغرض منصوب بمقدر يعني يقطعون بعد من مقدله رستم الغرض وهو الهدف في رواية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السبع والطلعة الاولى التي فيها احب
 عند الناس بلا شبهة انه هلك ثم لا ينعى اي الاجال ذكر الرجل المذنب فيقول اي الشاب على الاجال بهلك

فرواها

قدروا

المروية في رواية

المروية في رواية

المروية في رواية

اسئل الجاسم سالون النجس عنها زاعين انهم يحلوها ابو مرسى روى عن سلمة بن اشعث عن جابر بن عبد الله
القصير يفرج في الاضراس ناس يكونون يودون اصدعهم لو اني باعهم وما لاي بذر الله مفعول يود محذوف
يعني اصدعهم كونه باذلا اسد وماله لو روى النعم حذف مفعول يود لدلالة لوراءه باسلة عليه وقيل لو
هذه نطفان المصدرة في جسد الله من عمر وده افقاعا على الرواية عن من الكبار في الرجل والدي قالوا يا رسول
الله وهل يشغ الرجل والدي قال نعم يست ابا الرجل فيست اباة اي يشغ المسبوب ابا الشاغ
ويست امة فيست امة اي يشغ المسبوب امة الشاغ فاذا كان شغ الوالد من بالنسب من الكبار فالشغ
بالنصح كيف تكون ابو هو بن روى عن سلمة عن من خبر معاش الناس لهم رجل اي معاش رجل عسك
عنان فرس بكسر العين المهمة هو الحمام في سبل الله بطريقه منتهى بشرع رابا على ظهر فرس كذا
سبح هبة اي صونا يكون عند الحرف من العدة او فزعة بالفتح والعين المهمة من من الفزع
عنه الخوف ويحيى عن الاستغناء والتمسوا المراد منا طار عليه اي على من فرس وفي بعض النسخ طار اليه
ينبغي القتل اي مثل العدة والموت فانه بالنصب ظرف ليقضي ويصح مظهر بالطاء المحبة ويشهد بالنون
يعني موضع رطن بها القتل والموت قبل وفدا الفهر ومظانه لان القتل عن المفعول وهو الموت
شي واحد والاوجرا ان يرحم الضمير الى الاقرب وصح لا بعد عرف منه كالمفعول في قوله والذين يكتفون
الديب والفضة ولا ينقونها الضمير راجع الى الفضة التي يكرها على ذكر الذهب والكنز والروايات
الصل والحب لمحمد بن سعيد الضمير على العباس ورضي في غنيمة تصغير غم انه قطع من الغم في راس
نفق شين محبة وعين مهلة والفا راس الجبل من هذه الشغف او بطي واد من هذه اللودية بفتح الصلوة
وتوكل الزكوة ويجوز ان يكون من الناس وفنتهم ويسكن راس جبل او واديا ويقضي حقوق الله
حتى ياتي اليقين اي الموت سمي به لانه لا شك في وقوعه ليس في الناس الا في حال مفعول بانه يقع عون سالما
من الناس في ابن عباس رضي الله عنهما في الرواية عن من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
يسكون الرأ وكسر القاف اسم ملك الروم وذكر الوقت وقصر لقب قبل كل من عسكر الروم بفتح
والفرس بكسر وكسر الحيشم بالخاشي ومصر يعر عن عظيم اغا قاله كذا يكون عامل مفعول في قوله له قوله
ليسا ولم يقل ملك الروم لان الملك بعد ظهورهم عن يقضي ان يكون بتولية ومومعول حكم الاسلام سلمه
على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام ومومعول راعى كالداه وروى برأعيه
ومع ايضا مصدر كالعافية اراد بها كلمة الشهادة التي تدعو اليها الناس اسلم سلم ففجنا انما امر الله من الله
من السوي في الدنيا ومن العذاب في الآخرة واسلم يؤكل الله اوجر من من يجر الكون في اهل الكتاب واجراء
لايمان في قبل جواز ان يكون من متعلقا فاسلم على شافع الفحلين في سلم من الدنيا ومن في الكفر ولم تولى الله
على الاعان في فاعل كل ام الارستين جمع الارستين يشهد الله منسوبة الى الارستين وهو اربع يؤقن ملجأ
فروا في فعل كل ام الارستين اراد بهم اهل مملكة لانهم يؤمنوا بسبب عدم اعانة ويا اهل الكتاب تعالوا الى
كلية سواي بينا وبينكم الا نعيد الاثمة ولا نذكر به شيئا في قوله فقولوا انشهدوا بافاناسلوا يعني وما بين شاوره
فقولوا ولا تخذ بعضنا بعضا اربابا من وولله فان قولوا اي لا تخذ مخلوق مخلوقا اربابا قولوا لا نعيد الاثمة من دون
الله بيان كلية فان قولوا اي اسلم الكتاب فقولوا اي اهل الملوك اسلموا اي اسلموا الكتاب باناسلوا كسبة الى
قصر جاني الخضر ان هو قل سال عن حال النبي

بعد

الروم

ersity

وعرفها عن كتابه فقال لو كنت فعل لقلت قريته لمعرفه سرق النبي ثم معلامة المعلومة له في الله القريب لكن فاني باب
الوكية عن ان اسم ولوا واسم من اتيه لوفقه للاسلام كما وفق الخاشي وما قاله ابن عباس خذيه روى عنه
منه في ثلث ليلتين يذرن شيئا يعني يضل كل مكان روى عنه من سئل عن الثلث فقال الثلث والوجه والوجه وما
جوج ومنه في ثلث ليلتين يذرن شيئا يعني يضل كل مكان روى عنه من سئل عن الثلث فقال الثلث والوجه والوجه وما
انفقا الخ ناركم حرقوا منها سبعين جزءا من نار جهنم وما يان الاجزاء نار جهنم وكسبتها يعني لوجع حطلة الدنيا
فاوقد حتى صار نارا لكان جزءا من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا واسم يارسول الله ان كانت كفاية ان تخفف
يعني ان كانت نار الدنيا بعينها نار جهنم لكانت كفاية في الاخرة وايضا الام قال فانها فضلت عليهم يعني زلات
نار جهنم عابري ان الدنيا بسعة وستين جزءا مثل حرقا يعني حرقا كل جزء مثل الاجزاء مثل حرقا
نار الدنيا اذ ايمان لتفضيلها في الكيف كما فضلت الكيم وقيل كلامي بيان لتفضيلها في الكيف والبخار ناركم
هذه التي توقدون ادم ام حرام يثبت مكان رضى الله تعالى الرواية عنها قالت تانا النبي عرم يوما فنام
عنونا فاستيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحك يا رسول الله فقال عرم ناس من اتي غرضوا علي في المنام غزاة
في سبل الله يركبون تحت هذا البحر وهو ناء منطمة ثم باء موحلة مفتوحة حين ثم جيم يعني وسط ملوكا على
الاسترة جمع سيرة ومثل الملوك على الاسترة هذا اشكر من الراوي يعني يركبون مركب ملوك اسعة حاله فيه
السفينة بالسيرة وجعل الخ لوس عليها ما بها ملوك على كسرتهم مع وفور شطهم قبل عفاه
ملوكا في الاخرة فيحكمه عرم كان السيرة يكون امة يعني فاية بالجماع حتى في البحر كانت ام حرام فقلت يا رسول الله
ادع اسم الله يجعلني منهم فاعلى كان دعاءه عرم لتجيب في كسرتهم مع زوجها ال فليس في صلاة عنان فتو فبت
ودلت فقال ابو موسى رضى الله عنه قال ما نزل قوله نعم ولم تومن قالت طائفة من اهل البيت
بشك نبينا عرم فقال عرم نحن امة بالشك من ابراهيم اوقا رت اي الكيف على الموت قال او لم تومن قال
بلى ولكن ليظن من قلبي اراد عرم به ان ما صر من ابراهيم عرم لم يكن شك بل كان طلبا لزيد العلم والنا اوقا
لاني ما نزل قوله نعم فقال رت ردي علما وقال الامام المظفر في معناه لو كان الشك متطرقا اليه لكانت حجة
من ابراهيم وقد علمت ان لم اشك فاعلموا انه كذا وكذا راجح ابراهيم على نفسه تواضعا او لصداق قبل ان يعلم
انه خير وكذا روى اما سوال ابراهيم عرم فقلت في من علم اليقين الى عين اليقين اولانه ما اخرج على المشركين بان
ربه نعم يحي ويميت طلب ذلك ليعلم عيا ناورح اسم لوطا وفيه اشار الى وقوع نصيبه بيانه ان فهم
لوط لما قصروا الضيافة قال لو ان لي قوة او اولى الى ركن شريد يعني لو كان لي قوة في نفسي والتقي الى عيشة
خوبه لمشتكم عن اصنافي فاشا ربينا فم الى تقصير لوط في هذه القول بقوله عرم لوطا كان يروي الى ركن شريد وهو
اسم ومواقف من العيشة لعل ذلك عرم هذا القول عقيب قول ابراهيم لان كلا القولين وقع في صورة تفسير وغلبة
عن قوة الله ولو لم يثبت في الشك قول لبيد يوسف لاجتد الداعي الى داعي الملك وهو الذي الى اليه ليخرج من
الاجل وما قلت ما بال النسبة الثلاث قطع عن ابراهيم اعلم ان هذا ليس اشارة عن نبينا عرم بتفسير وقلة صبر
فيه دلالة على صبر يوسف وقوله الاستعجال بالخروج من السجن وقيل ملك ما كان متمما به من الدنيا حشة ولا
ينظر اليه يعني مشكور وقيل بل فيه اشار الى تقصير يوسف في حجة الله في كبر الوسايط ولم ينفذ كلاما في الله
او من جهة انه كان اسلا واذا دعا اهل السجن الى الاسلام بقوله اركب مشركون حرام اسم الواحد القهار ولم يكن له

الكتاب

الكتاب
الكتاب
الكتاب

الشمس الطاهرة من الظلمة
والله اعلم
بالحق

السماح
الزوايا

[illegible]

عامر

الفني

[illegible]

فطارت له نايث عن اقربها
الحق من اخبرها
ختمه ومضاهيت
ان يصوم فلا
صيام قال له
يا رسول الله
احذر فقد علمنا
الصيام في الشهر
فمنه على شفاع
ظنوا انهم امان
الافطار في
السنة

کون صحیفہ

قول

اللهم اني اعوذ بك من الجن والنجس وطوبى لمن يتبع جمع فيستر الشيطان الذكر والنجس فيستر
بالنكر في موضع كحضر الشياطين خلق عن ذكر الله حتى قيل اذا عطف على الخلافة محمد اسم من نفسه ابو سعيد وانس
علمه لم يصنف بعلامته وطوبى من اتى به الجارى لعلم وقع سهوا من الكاتب كذا قال الشيخ الشرح
اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن وطوبى لمن فيها يتوقع والحزن فيما وقع وقيل كلاهما بمعنى انما عطف عليه لاختلاف
في اللفظ والعجز وهو التقصير عن فعله في كل حال وهو الشاغل في الامور مع قدرته عليه والجن بضم الجيم وسكون
مصدر الجنان وضلع الدين بفتحين ثقله بحيث يعمل ما فيه الى الاعوجاج وعليه الرجل اي فترى هم عليهم
رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رواية اخرى اي تبذلها ويغنيها بالضم والماء بفتح الميم اي غصبت وجمع
سكنها م عايشه روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رواية اخرى اي تبذلها ويغنيها بالضم والماء بفتح الميم اي غصبت وجمع
معصية فشره ظاهر ومن شره مالم اعمل ومعنى سبعا ذمة مما لم يعمل ان لا يتبذل في الزمان المستقبل او اللاء
يتداخل العجب في ذلك **عاشية** رم اسال الله اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنه المسيح لوطي
واعوذ بك من فتنه المحيا اي البلايا الواقعة في الحيا والميت اي من فتنته ومن شره سكرات الموت
ان اعوذ بك من الماتم اي من الامور التي ياتى بها وهو الاسم نفسه والمقبرم اي الخزان **عاشية** رم روى مسلم عنه
اللهم اني اعوذ بك من غلم لا ينفق اي لا يعمل به او معناه لا يحتاج اليه في الدين وقيل لا ينجح ودعاء لا
يسمع وثقله لا ينجح مما كثرت الاكل ومعناه لا ينفق بما اتاه الله **عاشية** رم روى مسلم عنه اللهم اني اعوذ بك
من فتنه النار اي من تصنيف من خطايا بالنار والفتنة بجي بمعنى التصنيف كما قال اسم بن عدي ولقد فتناء
سليم يعني تصنيفه من الاوصاف الدينية وعذاب النار يعني من ان يكون من اهل النار وهم الكفار فانهم
هم المعذبون واما الموحدون فانهم مودبون بالنار ولا معذبون بها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اذا دخل الموحدين النار ما فيها من نار اذ ان يحرقهم منها امتهنهم الم العذاب تلك الساعة كذا قال
الشيخ الكلابي وفتنة القبر وهي التغليب في السور عن جابر بن عبد الله عن سعد بن معاذ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
سبح رسول الله وسبح الكائن معه طوبى لمن كبر قلبه انما من طوبى وقولوا يا رسول الله سمعنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لقد نصيحتني على هذا الرجل الصالح فبينما هم في ترجمته اسم عنه وليس من عذاب النار لان سعدا من افاضل الصحابة
اشترى الملائكة بروحه سعد وعذاب القبر وهو ضرب من لم يوفق للجواب بما في من حديثه من شر فتنه القبر
ومع التناخر به وقبل الحرس على جمع من شر فتنه القبر وهو عدم الرضاء به فربما باشر لان الفتنة بجي بمعنى الا
ضبار وهو يكون لارادة الخير والشر وفي القبر شر وخير واستعاذ من شرهما ومن شر فتنه المسيح الدجال ولم اضبار
ايضا حين ان يزداد المؤمن ايمانا ويقرا ما هو مكتوب بين عينيه وشأن ان لا يقرأ الكافر ولا يعلم **عاشية** رم روى الترمذي
اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كبيرا اي وضعت الافعال الصادرة في غير ما مول ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة عظيمة
يعني تغفلا من غير استحقاق واخبرني انك انت العفو الرحيم قاله حين قال علمني دعاء ادعوه به فوصلوني **عاشية** رم البراء بن عازب
روى مسلم عنه اللهم اني اعوذ بك من ان اكون من اليهود والنصارى ومن ان اكون من المجوس ومن ان اكون من النصارى ومن ان اكون من
محمم مجلود ان مسود الوجه روى ان اليهود جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا له ان رجلا وامراة منهم زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ما تجدون في التورين قالوا نفضهم فلاحهم فقال عبد الله بن سلام ان فيها ابنة ارض فانوا بالتوراة ففسدوا فوضع
الوجه فقالوا لوصفتي بالهم **عاشية** رم روى الترمذي في صحيحه
اصم بن عازب

واعوذ به

[illegible]

ب. الراوي

الحمد لله

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.